Carl Richstätter S. J.

Die Herz-Jesu-Verehrung des deutschen Mittelalters

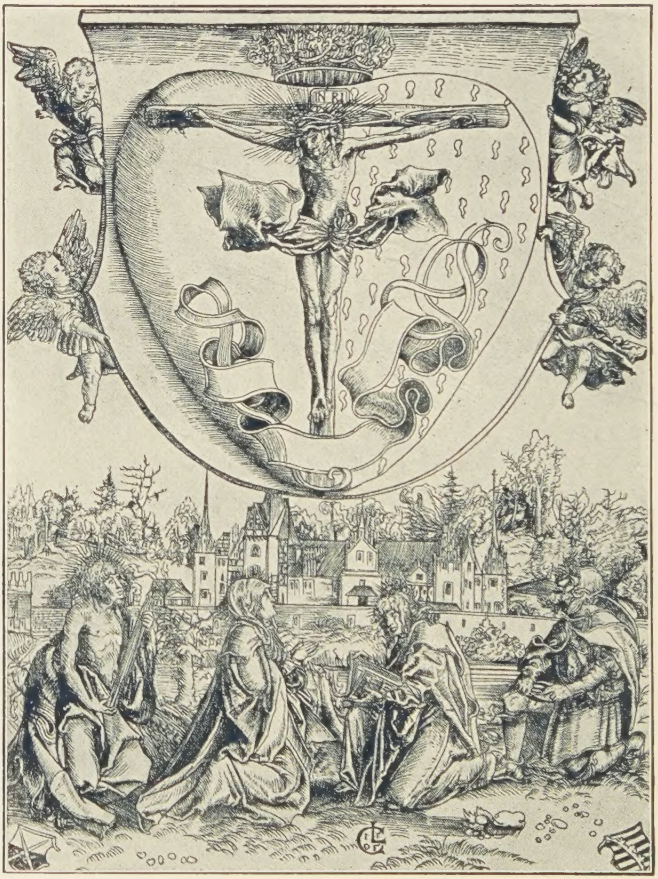
1. Band
Predigt und Mystik

1919
Paderborn
Druck u. Verlag der Bonifacius-Druckerei G. m. b. H.

TK
1139

Digitized by the Internet Archive
in 2025

https://archive.org/details/holyjefuvenerati0001carl



Die Verehrung des Herzens Jesu.

Lukas Cranach der Aeltere. 1505.

Die Herz-Jesu-Verehrung des deutschen Mittelalters

Nach gedruckten und ungedruckten Quellen dargestellt von

Carl Richstätter S. J.

1. Band

Predigt und Mystik

Paderborn 1919
Druck u. Verlag der Bonifacius-Druckerei
G. m. b. H.

47814

ALMA COLLEGE
244.53
LIBRARY
R417
Alma, California

IMPRIMATUR.

Paderbornae, die 21. m. Aprilis 1919.

Vicarius Generalis

J.-Nr. 2939. Klein.

IMPRIMI POTEST.

Aquisgrani, die 16. Decembris 1918.

Ludovicus Kösters S. J.
Praep. Prov. Germ.

Alle Rechte vorbehalten
Copyright by Bonifacius-Druckerei

Inhalt

Seite

Verzeichnis der benutzten Handschriften mit Herz-Jesu-Stellen VII
Vollständiger Titel der zitierten Bücher IX
Vorwort XV
Einleitung 1

Erstes Kapitel.

Aus der Blütezeit der altdeutschen Herz-Jesu-Verehrung . 5
1. Mechthild von Magdeburg 6
2. Die selige Mechthild von Hackeborn . . . 10
3. Die hl. Gertrud die Große 11
4. Die Äbtissin Gertrud 13
5. Eine Frage der hl. Gertrud und eine Antwort des hl. Johannes 15
6. „Die Zeit der erkaltenden Gottesliebe" . . . 17
7. „Der Pulsschlag des göttlichen Herzens". . . 21

Zweites Kapitel.

Das göttliche Herz in der altdeutschen Predigt . . . 24
1. Prediger des 12. Jahrhunderts 24
2. Minoritenprediger 26
3. Aus dem Predigerorden 29
4. Unbekannte Prediger 38
5. Lateinische Predigtwerke 40
6. Am Ausgang des Mittelalters 44
7. Ein niedersächsischer Herz-Jesu-Apostel . . . 50

Drittes Kapitel.

Das göttliche Herz in den Schriften deutscher Mystiker . 59
1. Aus der Frühzeit der deutschen Mystik . . . 64
2. Mystiker des Franziskanerordens 80

Seite

3. Aus dem Zisterzienserorden 90
4. Mystiker des Dominikanerordens 101
5. Die Gottesfreunde 105
6. Ruysbroek und seine Schule 114
7. Kartäuser 130
8. Mystikerbriefe 142
9. An der Wende zweier Zeiten 149

Viertes Kapitel.

Das göttliche Herz im Leben deutscher Heiligen und Gottesfreunde 152
1. „Gottesfreund" 152
2. Charakter der deutschen Herz-Jesu-Visionen . . 154
3. Zisterzienserinnen 157
4. Heilige in der Welt. 160
5. Dominikanerinnen 164
6. Klarissinnen 178
7. Seelenführer und Biographen 183

Anhang.

Uebersicht über die Herz-Jesu-Verehrung des Mittelalters.
A. In Deutschland bis 1500 189
B. Nachwirken der altdeutschen Herz-Jesu-Verehrung im 16. und 17. Jahrhundert 201
C. In außerdeutschen Ländern bis 1500 . . . 203

Verzeichnis der benutzten Handschriften mit Herz-Jesu-Stellen

Brun von Schonebeck, Das Hohelied. Mittelhochdeutsche Pergamenthandschrift des 15. Jahrhunderts. Breslau, Stadtbibliothek, Cod. manuscr. 482.

Jordan von Quedlinburg, Mittelniederdeutsche Sonntagspredigten. Prgthdschr. des 15. Jahrh. Münster, Priesterseminar, I. 80.

Jordan von Quedlinburg, Sermones de passione Domini. Hdschr. des 15. Jahrh. Breslau, Universitätsbibliothek, I Q. 116.

Meditationes de passione Domini, Pergkod. Breslau, Universitätsbibliothek. I Q. 118.

Mittelhochdeutscher mystischer Traktat. Breslau, Universitätsbibliothek. I Q. 119.

Mystikerhandschrift des 15. Jahrh. aus dem Katharinenkloster zu Nürnberg. Nürnberger Stadtarchiv. Cent. VI, 44.

Niederrheinische Mystikerhandschrift des 16. Jahrh. Darmstadt, Hofbibliothek. 1847.

Rheinische Mystikerhandschrift des 15. Jahrh. Trier, Stadtbibl. 2017 (660).

Tagzeiten vom Heiligen Geist, der Ewigen Weisheit und der schmerzhaften Mutter. Niederdeutsche Hdschr. Ratsgymnasium zu Osnabrück. C, XIV.

Wyngarde der Zeelen. Hdschr. vom Jahr 1486. Berlin, Königliche Bibliothek, Ms. germ. fol. 549.

Wyngarde der Zeelen. Münster, Bibliothek des Vereins für Geschichte und Altertumskunde. A 1502.

78 Handschriften von mittelhochdeutschen und niederdeutschen Gebet- und Erbauungsbüchern des 14. und 15. Jahrhunderts.

(Die Nummern hinter den Bibliotheken verweisen auf das ausführliche Handschriftenverzeichnis im Anhange S. 196—200.)

Aachen, Stadtbibliothek 53.

Berlin, Kgl. Bibliothek 30.

Breslau, Fürstbisch. Domarchiv 77.
— Stadtbibliothek 40.
— Universitätsbibliothek 38 39.
Darmstadt, Hofbibliothek 43—52.
Düsseldorf, Landesbibliothek 35—37.
Freiburg, Universitätsbibliothek 31 32.
Haarlem, Bischöfl. Museum 34.
Havixbeck, Schloß 42.
Haus Ruhr 71.
Köln, Priesterseminar 33.
— Stadtarchiv 12—17.
Mainz, Stadtbibliothek 72—76.
Münster i. W., Bibliothek d. Vereins f. Gesch. Westfalens 59—60
— Priesterseminar 41.
— Universitätsbibliothek 61—70, 78.
Nürnberg, Germanisches Museum 1—8.
— Stadtarchiv 9—11.
Osnabrück, Gymnasium Carolinum 54.
— Ratsgymnasium 55—58.
Trier, Priesterseminar 18 19.
— Stadtbibliothek 20—29.

Vollständiger Titel der zitierten Bücher

Adrian, J. B., Mitteilungen aus Handschriften und seltenen Druckwerken. Frankfurt a. M. 1846.

Alacoque, b. Marguerite-Marie, Vie et Oeuvres. Paris 1876.

Alemannia, Zeitschrift für Sprache, Literatur und Volkskunde des Elsasses und Oberrheins, hrsg. von A. Birlinger. Bonn.

Altdeutsche Blätter, hrsg. von M. Haupt und H. Hoffmann. II. B. Leipzig 1840.

Analecta hymnica medii aevi, hrsg. von C. Blume und G. Dreves. 50 B. Leipzig 1907.

Anzeiger für deutsches Altertum und deutsche Literatur. Berlin.

Archivum Franciscanum historicum. T. II. Quaracchi 1909.

Arnoldi, H., Prioris Cartusiae Basileensis, Dialogus de modo perveniendi ad perfectam Dei et proximi dilectionem, bei B. Pez, Bibliotheca ascetica T. VI. Ratisbonae 1774.

Bainvel, J. V., La Dévotion au Sacré-Coeur de Jésus. Doctrine-Histoire. Paris 1911.

Bartsch, K., Die Erlösung, mit einer Auswahl geistlicher Dichtungen. Quedlinburg und Leipzig 1858.

Birlinger, A., Die Nonnen von St. Katharinenthal bei Dießenhofen, in Alemannia. Bonn 1887.

— — Die Nonnen von Kirchberg bei Haigerloch in Alemannia. B. XI.

Blume, Cl., Des göttlichen Herzens erster Sänger, der sel. Hermann Joseph in den Stimmen aus Maria Laach, B. 76, 1909, S. 121 ff.

s. Bonaventurae Opera omnia. T. VIII. Quaracchi 1896.

Canisii, b. Petri, Epistulae et acta ed. Otto Braunsberger. Vol. I. Friburgi 1896.

b. Christina Stumblensis, Acta sanctorum. 20. Junii V 236—387.

Denifle, H. S., Das Buch von geiſtlicher Armut, bisher bekannt als Taulers Nachfolgung des armen Lebens Chriſti München 1877.

— — Das geiſtliche Leben. Eine Blumenleſe aus den deutſchen Myſtikern des XIV. Jahrh. Graz 1873.

Deutſche Texte des Mittelalters, hrsg. von der Kgl. Preußiſchen Akademie der Wiſſenſchaften. Band VI, X, XI, XIV, XV, XVI, XVIII. Berlin.

Diepenbrock, Melchior, Heinrich Suſo. Mit einer Einleitung von J. Görres. Regensburg 1829.

s. Dorothea, Acta sanctorum Octob. XIII 472—584.

— — Analecta Bollandiana II—IV.

Eckhart, Meiſter, hrsg. von Fr. Pfeiffer. Leipzig 1857.

s. Elisabethae vita, auctore Theodorico de Apolda O. P. bei Henrici Canisii lectiones antiquae, Tom. IV. Amsteldami 1725, 113—152.

Franciosi, Xav., Le Sacré-Coeur de Jésus et la Tradition. Tournai-Paris 1908.

Gerardi Zutphanensis, Opuscula duo, in Maxima Bibliotheca veterum Patrum ed. de la Bigne. Tom. XXVI. Lugduni 1677.

s. Gertrudis Magnae, Legatus divinae pietatis, accedunt eiusdem Exercitia spiritualia, ed. Solesmensium O. S. B. Monachorum cura. Pictavii-Parisiis 1875.

Grieshaber, Fr. K., Deutſche Predigten des XIII. Jahrhunderts. Stuttgart 1844/1846.

Graff, E. G., Diutiska. Denkmäler deutſcher Sprache und Literatur aus alten Handſchriften. Stuttgart und Tübingen. Dritter Band. 1829.

Greith, C., Die deutſche Myſtik im Predigerorden von 1250 bis 1350 nach ihren Grundlehren, Liedern und Lebensbildern. Freiburg 1861.

Harphii, Henrici, Theologiae mysticae libri III. Coloniae 1556.

Hattler, Fr., Geſchichte des Feſtes und der Andacht zum Herzen Jeſu. Wien und Peſt 1875.

Hauck, A., Kirchengeſchichte Deutſchlands. IV. u. V. Teil Leipzig 1911.

s. Hermannus Josephus, Acta sanctorum 7. Aprilis I 679—719.

b. Hermanni Joseph opuscula, ed. Ign. van Spilbeck. Namurci 1899.

Hermes, B., Der Kartäuser Landsberger und die Andacht zum göttlichen Herzen Jesu, aus dem Französischen des Dom Boutrais. Mainz 1880.

s. Hildegardis, Scivias sive visionum et revelationum libri III. Migne Patrol. lat. 197, 383—738.

Hoffmann, H., Fundgruben für Geschichte deutscher Sprache und Literatur. Breslau 1830/1837.

Ida, Acta sanctorum 13. Aprilis II 158.

Jostes, Fr., Meister Eckhart und seine Jünger. Freiburg (Schweiz) 1895.

— — Beiträge zur Kenntnis der niederdeutschen Mystik, in Germania, Vierteljahrschrift für deutsche Altertumskunde. 31. Jahrgang. Wien 1886.

Krebs, E., Die Mystik in Adelhausen. Eine vergleichende Studie über die „Chronik" der Anna von Munzingen. Münster in Westf. 1904.

Langenberg, R., Quellen und Forschungen zur Geschichte der deutschen Mystik. Bonn 1902.

Leyser, H., Deutsche Predigten des XIII. und XIV. Jahrhunderts. Quedlinburg und Leipzig 1838.

s. Lidwina, Acta sanctorum 14. Aprilis II 266.

Liutgart, Leben der sel. Liutgart, Stifterin von Wittichen. In der Quellensammlung der badischen Landesgeschichte, hrsg. von F. J. Mone. III. B. 438—468. Karlsruhe 1863.

Lob- und Dankbüchlein für fromme Verehrer des Lebens und Leidens unseres Herrn Jesus Christus, nach einer alten Handschrift vom Jahre 1510. München 1887.

Lochner, G., Leben und Gesichte der Christina Ebnerin, Klosterfrau zu Engelthal. Nürnberg 1872.

Ludolphus de Saxonia, Vita Jesu Christi. Parisiis 1870.

Lukardis, Analecta Bollandiana XVIII.

s. Lutgardis, Acta sanctorum 16. Junii IV 187—210.

Mechthild von Magdeburg, Das fließende Licht der Gottheit, aus der einzigen Handschrift des Stiftes Einsiedeln, hrsg. von Gall Morel. Regensburg 1869.

Merswin, Rulman, Büchlein von den neun Felsen. Wien 1863.

Merzdorf, Th., Der Mönch von Heilsbronn, zum erstenmal vollständig hrsg. Berlin 1870.

Michael, E., Geschichte des deutschen Volkes vom dreizehnten Jahrhundert bis zum Ausgang des Mittelalters. II., III., V. Band. Freiburg 1903—1911.

s. Mechtildis, Liber specialis gratiae, accedit sororis Mechtildis Lux divinitatis, ed. Solesmensium O. S. B. monachorum cura. Pictavii — Parisiis 1877.

Meyer, Johannes, Das buoch von der reformacio der clöster predigerordens, in den Quellen und Forschungen zur Geschichte des Dominikanerordens in Deutschland, hrsg. von Paulus von Loe und Benediktus Maria Reichert. Zweites Heft. Leipzig 1909.

Nider, Johannes, Die vierundzweinzig guldin harpffen zuo nuremberg also gepredigt. Augsburg 1488.

Nilles, N., De rationibus Festorum Ss. Cordis Jesu et purissimi Cordis Mariae. Oeniponte 1875.

Nikolaus von Basel, Der Gottesfreund vom Oberland. Leben und Schriften von C. Schmidt. Wien 1866.

Nix, H., Die Verehrung des heiligsten Herzens Jesu und des reinsten Herzens Mariä. Freiburg 1908.

Oetenbach, Die Stiftung des Klosters Oetenbach und das Leben der seligen Schwestern daselbst, hrsg. von Zeller-Werdmüller und J. Bächtold im Züricher Taschenbuch. 12. Jahrg. 1889.

Otto von Passau, Barfusser Ordens. Der güldin Thron. Ingolstadt 1537.

Pastor, L., Geschichte der Päpste seit dem Ausgange des Mittelalters. I. B. Freiburg 1891.

Pauli, Johannes, Predigtmärlein, in Alemannia XV. XVI.

Pez, Bibliotheca ascetica antiquo — nova. Tom. IV, VIII. Ratisbonae 1725.

Pfeiffer, Fr., Deutsche Mystiker des 14. Jahrh. I. Band. Leipzig 1845.

Poulain, A., Des grâces d'oraison. Paris 1914.

Preger, W., Geschichte der deutschen Mystik im Mittelalter. I. u. II. Teil. Leipzig 1874/1881.

Rilindis und Herrat, Das Hohe Lied, hrsg. von J. Haupt. Wien 1864.

Roth, F. W. E., Das Gebetbuch der hl. Elisabeth von Schönau, nach der Originalhandschrift des 12. Jahrh. hrsg. Augsburg 1886.

— — Die Visionen der hl. Elisabeth und die Schriften der Äbte Eckbert und Emecho. Brünn 1884.

Roth, K., Deutsche Predigten des XII. und XIII. Jahrhunderts. Quedlinburg und Leipzig 1839.

Rupertus, Abbas Tuitiensis O. S. B. Migne Patrol. lat. Tom. 167—170.

Rusbrochii, Joannis, Opera omnia, a. L. Surio ex Belgico idiomate in Latinum conversa. Coloniae 1609.

van Ruysbroek, Johann, Die Zierde der geistlichen Hochzeit. Vom glänzenden Stein. Das Buch von der höchsten Wahrheit. Aus dem Flämischen übersetzt von Fr. A. Lambert. Leipzig, ohne Jahr.

Schade, O., Daz buochlin von der tohter Syon. Carmen theotiscum mysticum. Berolini 1849.

Schmelzeis, J. Ph., Das Leben und Wirken der hl. Hildegardis nach den Quellen dargestellt. Freiburg 1879.

Schmitz, W., Volkstümliche Andachten der Dänen beim Ausgang des Mittelalters, in den Stimmen aus Maria Laach 1891. B. 41. 12—22; 177—192.

Schönbach, A., Altdeutsche Predigten. 3 Bde. Graz 1886, 1888, 1891.

Seuse, Sel. Heinrich, Deutsche Schriften, hrsg. von K. Bihlmeyer. Stuttgart 1907.

— — Deutsche Schriften, hrsg. von H. S. Denifle. München 1880.

Socci sermones de tempore, In civitate Argentina 1476.

Spamer, A., Texte aus der deutschen Mystik des 14. und 15. Jahrhunderts. Jena 1912.

Sendbote des göttlichen Herzens Jesu. Monatsschrift des Gebetsapostolates und der Andacht zum heiligsten Herzen Jesu, hrsg. von Priestern der Gesellschaft Jesu. Innsbruck.

Stephan, Fridolin, Schatzbehälter oder Schrein wahrer Reichtümer des Heiles und der ewigen Seligkeit. Nürnberg 1492.

— — Die edle Weinrebe Jesu, 1550. Hrsg. von F. Hattler in „Der geistliche Mai und der geistliche Herbst". Freiburg 1897.

Strauch, Ph., Adelheid Langmann, Offenbarungen. Straßburg 1878.
— — Eckhartprobleme. Halle 1915.
— — Giselher von Slatheim, im Anzeiger für deutsches Altertum und deutsche Literatur. B. IX. Berlin 1883, S. 123—159.
— — Margareta Ebner und Heinrich von Nördlingen. Ein Beitrag zur Geschichte der deutschen Mystik. Freiburg und Tübingen 1882.
— — Meister Eckharts Buch der göttlichen Tröstung und von dem edlen Menschen. Bonn 1910.
Susonis Horologium Sapientiae, ed Strange. Coloniae 1861.
Theologia deutsch, hrsg. von Fr. Pfeiffer. Gütersloh 1875.
Tauleri Joannis, Conciones ceteraque opera omnia interprete L. Surio. Coloniae 1548.
— — Exercitia de passione Salvatoris nostri J. Chr. a L. Surio conversa. Coloniae 1607.
Taulers Predigten (hrsg. von Peter von Nymwegen), Köln 1543.
— — hrsg. von F. Vetter. Berlin 1910.
Thomae Hemerken a Kempis, Opera omnia. ed. M. J. Pohl. Friburgi 1892—1905.
Trithemii Joannis, Compendium spiritualis exercitii claustralium. Mainz 1498.
Veghe, Johannes, Ein deutscher Prediger des 15. Jahrhunderts. Zum erstenmal hrsg. von Fr. Jostes. Halle 1883.
Veghes Traktate und Predigten, hrsg. von H. Triloff. Halle 1904.
Villinger Chronik, hrsg. von K. J. Glatz. Tübingen 1881.
Wackernagel, W., Altdeutsches Lesebuch. Basel 1861.
— — Altdeutsche Predigten und Gebete. Basel 1876.
Willirams deutsche Paraphrase des Hohen Liedes, hrsg. von Seemüller. Straßburg 1878.
Wüst, P., Die Lilie. Berlin 1911.
Zahn, J., Christus in der deutschen Mystik. Würzburg 1918.
— — Einführung in die christliche Mystik. Paderborn 1908.
Zeitschrift für deutsches Altertum, hrsg. von M. Haupt. Wien.

Vorwort

Zum erstenmal wird hier der Versuch gemacht, einen Gesamtüberblick über die weite Verbreitung des Herz-Jesu-Gedankens im deutschen Mittelalter sowie einen Einblick in die altdeutsche Herz-Jesu-Verehrung und in ihr Nachwirken im 16. und 17. Jahrhundert zu bieten. Für die Herz-Jesu-Texte wurden immer die ersten Quellen benutzt und genau angegeben. Vieles, was bisher unbekannt war, wird hier weiteren Kreisen zugänglich gemacht, sei es aus Handschriften oder aus seltenen Druck- und Sammelwerken. Das große, weitzerstreute Handschriftenmaterial konnte nur so weit benutzt werden, als es dem Verfasser bei ununterbrochener Missions- und Exerzitientätigkeit erreichbar war. Bei der Übertragung der Texte wurde auf das Verständnis weiterer Kreise Rücksicht genommen, wobei man bemüht war, auch in der modernen Sprache die Tiefe, Zartheit und Innigkeit des Mittelhochdeutschen und Mittelniederdeutschen nach Möglichkeit zu wahren, ohne durch veraltete Wendungen zu stoßen.

Der erste Band bringt die Darstellung der Herz-Jesu-Verehrung in der Predigt und Mystik des deutschen Mittelalters und im Anhang eine Übersicht über die Verbreitung der altdeutschen Herz-Jesu-Verehrung. Der zweite Band bietet eine Übersicht über die zahlreichen Gebete und Dichtungen, worin im deutschen Mittelalter das göttliche Herz genannt wurde, sowie vor allem über die Weiterentwicklung der altdeutschen Herz-Jesu-Ver-

ehrung im 16. und 17. Jahrhundert bis zur seligen Margareta Maria Alacoque.

Deutsche Herz-Jesu-Gebete des 14. und 15. Jahrhunderts, aus mittelhochdeutschen und mittelniederdeutschen Handschriften übertragen und für den praktischen Gebrauch zusammengestellt, sind zum Druck vorbereitet.

Die Wolfenbütteler Handschrift des ältesten Herz-Jesu-Buches, des „Buches besonderer Gnade" der seligen Mechthild von Hackeborn, schließt, für ein Frauenkloster hergestellt, mit den Worten:

„Im Jahre 1370, am Tage nach dem Feste des hl. Lukas, hat Priester Albertus, Vikar von St. Paul zu Erfurt, die Abschrift dieser Bücher vollendet. Jede Jungfrau, die darin liest, bete ein Vaterunser und Ave Maria für ihn, ‚weil der Arbeiter seines Lohnes wert ist,' sagt der Herr im Evangelium."

Das möge für alle erbeten sein, die durch mühsame germanistische und historische Vorarbeiten ein deutsches Herz-Jesu-Buch möglich gemacht haben.

Bonifatiushaus bei Emmerich, am Feste des heiligsten Namens Jesus 1919.

Der Verfasser.

Einleitung

Die hier gebotenen quellenmäßigen Nachweise für die altdeutsche Herz-Jesu-Verehrung zeigen, daß die Kenntnis wie die Verehrung des göttlichen Herzens im deutschen Mittelalter viel weiter verbreitet war, als bisher angenommen wurde. Deutsche Innerlichkeit hatte seit dem 12. Jahrhundert in treuherziger Liebe zu Jesus, „unserem lieben Herrn", wie von selbst den Weg zu seinem Herzen und damit zu einer reichen Gnadenquelle gefunden.

Zahlreiche Belege dafür werden hier aus altdeutschen Schriften, gedruckten wie ungedruckten, beigebracht, mit denen sich sonst fast nur Germanisten und Historiker beschäftigen. In den Dienst der Herz-Jesu-Verehrung gestellt, werden jene Schriftdenkmäler damit zugleich ihrer ursprünglichen Bestimmung wiedergegeben.

Für vergessene deutsche Heilige und Gottesfreunde wird, soweit sie das göttliche Herz verehrten, hier durch ihre eigenen Schriften in Verbindung mit ihrem kurz skizzierten Leben wohl neues Interesse geweckt werden. Was diese edlen Gottesfreunde in tiefem Verständnis für das göttliche Herz von echter Jesusliebe und treuer Heilandsnachfolge mit deutscher Herzlichkeit gepredigt, geschrieben und gedichtet haben, dürfte manchem als wertvolles Herz-Jesu-Buch dienen. Aber nicht bloß die persönliche Herz-Jesu-Verehrung, auch die heutige Herz-

Jesu-Literatur und Herz-Jesu-Predigt könnte bei jenen Männern neue Anregung finden.

Um die Übersicht und Lesung nicht zu erschweren, wurden meist nur kurze charakteristische Herz-Jesu-Stellen angeführt, zumal bei Heiligen, wie Gertrud und Mechthild, deren Herz-Jesu-Verehrung schon hinreichend bekannt ist.

Eine neue Welt wird es für nicht wenige sein, welche die Herz-Jesu-Verehrung des deutschen Mittelalters erschließt, aber für jedes empfängliche gläubige Gemüt eine überaus anziehende Welt, die nicht minder eindrucksvoll wirkt als das weihrauchdurchwehte Innere altehrwürdiger Dome und Kapellen, deren mystisches Dunkel von dem gedämpften Lichte alter gemalter Fenster durchleuchtet ist, geschmückt mit dem Schnitz- und Bildwerk einer glaubensinnigen Zeit und geweiht durch das Gebet von Jahrhunderten.

Im Anhang wurden, um einen schnellen Einblick zu ermöglichen, alle deutschen und außerdeutschen Zeugen mittelalterlicher Herz-Jesu-Verehrung zusammengestellt. Für die außerdeutschen Länder ist alles aufgezählt, was an Zeugnissen für die Herz-Jesu-Verehrung eine zweihundertjährige Forscherarbeit zusammengebracht hat.[1])

[1]) Für das Ausland wurde besonders benutzt: J. V. Bainvel S. J., La dévotion au Sacré-Coeur de Jésus. Doctrine-Histoire. Paris 1911[3]. — H. Francioſi S. J., Le Sacré-Coeur de Jésus et la Tradition. Tournai-Paris. 1908[12]. — N. Nilles S. J., De rationibus festorum Sacratissimi Cordis et Purissimi Cordis Mariae. Oeniponte 1875. Kurze Auszüge aus letzterem bieten Fr. Hattler S. J., Geschichte des Festes und der Andacht zum Herzen Jesu. Wien und Pest 1875, und H. Nix S. J., Die Verehrung des hh. Herzens Jesu und des reinsten Herzens Mariä. Freiburg 1908[3]. — P. E. Letierce S. J., Étude sur le Sacré-Coeur. Paris 1890, 1891.

Hier tritt vor allem der *großen Reichtum* altdeutscher Herz-Jesu-Verehrung im Vergleich zu den gleichzeitigen geringen Spuren derselben in anderen Ländern sehr auffallend hervor.

Wenn die Darstellung der Herz-Jesu-Verehrung im Mittelalter nicht bloß deren weite Verbreitung in Deutschland nachweist, sondern auch einen Überblick über die Hauptvertreter der altdeutschen Predigt sowie über die gesamten deutschen Mystiker und einen großen Teil der altdeutschen Dichtung bietet, so war dies keineswegs von vornherein beabsichtigt. Es war vielmehr das unerwartete und überraschende Ergebnis, als die wenigen schon bekannten Spuren altdeutscher Herz-Jesu-Verehrung nach jeder Richtung hin weiter verfolgt und die sehr große Zahl der bei Durchforschung der gedruckten und ungedruckten Quellen neu aufgefundenen Herz-Jesu-Texte geordnet wurden.

Prediger, Mystiker und religiöse Dichter des deutschen Mittelalters werden als Herz-Jesu-Zeugen zugleich wirkungsvolle Apologeten seiner Religiosität wie auch Verteidiger der heutigen Herz-Jesu-Verehrung. Durch die tiefe Erfassung des innersten Wesens des Erlösers, die sich in ihrem Herz-Jesu-Gedanken ausspricht, widerlegen jene Männer das Vorurteil, als habe die Person Jesu Christi damals zu wenig Beachtung und Verständnis gefunden. Sie widerlegen auch das Vorurteil, als sei die Herz-Jesu-Verehrung etwas dem deutschen Denken und Empfinden Fremdartiges, etwas Sentimentales und „Französisches", sie beweisen vielmehr, daß die Verehrung des Erlöserherzens nicht bloß etwas *Altdeutsches*, sondern auch etwas *Urdeutsches* ist.

Für das Verständnis altdeutscher Herz-Jesu-Texte und Herz-Jesu-Gebete, in denen sich nicht selten eine glühende Jesusliebe ausspricht, ist allerdings die Bemerkung nicht unwichtig, die ein schwäbischer Herz-Jesu-Verehrer, der selige Heinrich Suso, um das Jahr 1330 seinem Weisheitsbüchlein vorausschickte:

„Ein liebekaltes Herz kann eine liebeglühende Sprache so wenig verstehen, als ein Deutscher einen Welschen."

Die heutige Herz-Jesu-Verehrung geht zurück auf die selige Margareta Maria Alacoque, gestorben 1690, und ihre Herz-Jesu-Visionen. Durch diese veranlaßt, erschien 1689 das erste französische Herz-Jesu-Buch. Aber trotz aller Bemühungen gelang es erst 1765, fünfundsiebzig Jahre später, die kirchliche Erlaubnis für die Messe und das Offizium des göttlichen Herzens zu erlangen. Gegen die Herz-Jesu-Verehrung selbst ließen sich gegründete Schwierigkeiten wohl nicht erheben. Ist doch die Verehrung des Herzens Jesu Christi zu tief in der Glaubenslehre vom Gottmenschen begründet. Eine Hauptschwierigkeit, die in Rom zu überwinden war, lag vielmehr in der Neuheit der Herz-Jesu-Verehrung. Die Bittsteller sahen sich gezwungen, diese Schwierigkeit auch zuzugeben. Wäre das deutsche Mittelalter damals nicht so gänzlich der Vergessenheit und Verachtung anheimgefallen gewesen, so hätte sich aus zahlreichen Zeugnissen des 13., 14. und 15. Jahrhunderts nachweisen lassen, daß die Herz-Jesu-Verehrung eine weitverbreitete altdeutsche Andacht war, die sich bis in das 16. und 17. Jahrhundert hinein verfolgen läßt.

Erstes Kapitel

Aus der Blütezeit altdeutscher Herz-Jesu-Verehrung im 13. Jahrhundert.

Eine liebliche Heimstätte gottinnigen Lebens und eine bevorzugte Gnadenstätte der Herz-Jesu-Verehrung war in den letzten Jahrzehnten des dreizehnten Jahrhunderts das sächsische Zisterzienserinnenkloster Helfta, zwei Kilometer von Eisleben, dem Geburtsorte Luthers. Es bietet eine einzigartige Erscheinung in der Geschichte des gesamten Mittelalters. Mit dem Höhepunkt mittelalterlicher Frauenbildung vereinigte sich dort der Höhepunkt herrlichen Tugendstrebens und außergewöhnlicher Gebetsgnaden. So kann jenes Stift für jene Zeit als die Krone der deutschen Frauenklöster gelten.

Als Vater des Ordens verehrte man neben dem hl Benediktus den hl. Bernhard. Gelehrte Söhne des hl. Dominikus aus dem nahegelegenen Predigerkloster zu Halle versahen die Seelsorge.

Mehrere Ordensfrauen Helftas werden für immer eine Zierde der deutschen Frauenwelt bleiben. Die Schriften, die sie verfaßten und die in mittelhochdeutscher oder lateinischer Sprache zum Teil noch erhalten sind, werden mit Recht als die zartesten Blüten der mittelalterlichen Mystik bezeichnet. Der Duft einer bräutlichen, großmütigen Liebe zum Erlöserherzen, der aus ihnen weht, nimmt den Leser unwillkürlich für die Verehrung des göttlichen Herzens gefangen.

1. Mechthild von Magdeburg.

Unter jenen begnadigten Seelen fesselt durch Eigenart, männliche Kühnheit und Kraft, durch ihre hochpoetische Natur und erhabene Gebetsgnaden in besonderer Weise Schwester Mechthild von Magdeburg, die, geboren 1212, noch im hohen Alter in Helfta Aufnahme fand. Jugendfrisch leitet sie mit ihrer tiefsinnigen, gestaltenreichen Schrift: Das (in die Seele) „fließende Licht" (der Gottheit), die deutsche Mystik ein. Ihre merkwürdigen Jenseitsvorstellungen scheint Dante, der sie Matelda nennt, der göttlichen Komödie zugrunde gelegt zu haben. Zuerst lebte Mechthild als Begine zu Magdeburg in einer Vereinigung frommer Frauen, die, ohne durch dauernde Gelübde gebunden zu sein, sich dem Dienste der Nächstenliebe weihten.

In den Aufzeichnungen dieser von der Natur wie der Gnade gleich bevorzugten Frau wird über die älteste bisher bekannt gewordene Herz-Jesu-Offenbarung berichtet. Sie fällt in die Mitte des 13. Jahrhunderts, als Mechthild in Magdeburg weilte. Noch vor ihrem Eintritt in Helfta hatte sie dieselbe mit anderen Begnadigungen auf Befehl ihres Beichtvaters, eines Magdeburger Dominikaners, aufzeichnen müssen.

Schon hier erscheint um 1250 das verwundete Herz des Erlösers als sichtbares Zeichen seiner mißachteten Liebe. „In meinen großen Leiden", berichtet Mechthild, „zeigte mir Jesus sines herzen wunden und sprach: Sieh, wie weh man mir getan hat."[1]) An dieses Bild wird man erinnert, wenn sie bei der Prim in ihren Tagzeiten

[1]) Das fließende Licht der Gottheit (mittelhochdeutsch), hrsg. von Gall Morel 6 XXIV.

zum Herrn betet: „O elende Schmach, o kummerreicher Schmerz, der dir dein süßes Herz gemordet."[2]) Sie schreibt von der starken Liebe, der creftigen minne, die Jesu brach sin suesses herze,[3]) von dem „Blute, das Christus aus seinem unschuldigen Herzen vergoß".[4])

„Sein süßes Herz, durchströmt von Liebe,"[5]) ist ihr ein Gegenstand der Verehrung. In den von ihr verfaßten Tagzeiten betet sie:

„Vielliebster Herr Jesu Christe, ich bitte dich, daß meine fünf Sinne ohne Unterlaß sich erfreuen mögen an der Wunde deines süßen Herzens und daß meine arme Seele sich in derselben erfreue ewiglich. Amen."[6])

Sie kennt auch Gnadenerweise des Herzens Jesu, denn ein „süßer Wunsch aus dem göttlichen Herzen schenkt den Armenseelen Erlösung".[7])

Der Herr spricht dann selbst zu ihr von der Liebe seines Herzens: „Zwei Dinge liebe ich am Orden der Prediger (Dominikaner), so daß mein göttliches Herz ihm ohne Unterlaß besonders geneigt ist. Das eine ist die Heiligkeit ihres Lebens, das andere ihr großer Nutzen für die Christenheit."[8])

In ihren „geistlichen Minneliedern" singt Mechthild vom „süßen Herzen" des Gekreuzigten, das von Liebe ganz durchströmt, von der Lanze verwundet ist:

---

[2]) 7 XVIII.
[3]) 7 1.
[4]) 5 XXXIV.
[5]) 7 XXVII.
[6]) 7 XVIII.
[7]) 3 XV.
[8]) 4 XXI.

„Willst du aufrichtig dich bekehren,
Sieh deinen Bräutigam, des Weltalls Herrn . . .
Sieh, wie er hängt am Kreuze hoch
Vor aller Welt, blutüberronnen,
Sein Aug' voll Tränen und gebrochen,
Sein süßes Herz von Liebe ganz durchströmet:
Gedenk' des scharfen Speeres Wunde,
Der niederdrang bis in des Herzens Tiefe, —
Und weine über das, was du getan."[9])

Ein anderes Mal ermutigt Jesus die Seele, hinweisend auf die Liebesglut seines Herzens, ihm auf dem Kreuzweg zu folgen:

„Sieh, meine Braut,
Wie glühend mein Herz ist,
wie fiurig min herze ist,
Nun folge mir,
Du sollst mit mir zum Leiden gehn."[10])

Unter die „Perlen unserer Literatur" rechnet ein protestantischer Kirchenhistoriker[11]) die Erzählung, wie der Herr eine arme Gottesmagd zur Kirche führte. Da stimmt sie an:

„Ich stürbe gerne aus Liebe! . . .
Sein Aug' in mein Auge!
Sein Herz in mein Herze!
Seine Seele in meine Seele!
Umfangen — für ewig!"[12])

---

[9]) 7 XXVII.
[10]) 1 XXIX.
[11]) A. Hauck, Kirchengeschichte Deutschlands 5. B. 387.
[12]) Das fließende Licht 2 IV.

Sie besingt auch die Aufnahme, welche die Seele am Himmelshof bei ihrem König, dem Gottessohn, findet:

„Er zeigt in großer Liebe ihr sin goetlich herze.
Es glühet gleich dem roten Golde,
Das brennt in einem großen Feuer,
Und dann legt er sie in sein Herz."[13])

So tritt schon bei Mechthild von Magdeburg der charakteristische Herz-Jesu-Begriff scharf hervor, das von Liebe durchglühte Innere und Innenleben Jesu, mit Schmach gelohnt, das gewissermaßen sichtbar und verkörpert ist in seinem verwundeten, feuerdurchglühten Herzen. Darum fühlt sich die Seele so hingezogen zur Seitenwunde und zum „süßen minniglichen Herzen unseres lieben Herrn".

Als Mechthild, fast sechzigjährig, um 1270 von Magdeburg aus als Schwester in Helfta eintrat, fand sie dort zwei Ordensfrauen vor, die durch ihre Schriften bis zu unserer Zeit für die Herz-Jesu-Verehrung von großer Bedeutung geworden sind, die hl. Gertrud die Große, damals vierzehn Jahre, und die selige Mechthild von Hackeborn, damals achtundzwanzig Jahre alt.[14]) Ohne Zweifel werden die Schriften der greisen Novizin bei diesen jugendlichen Mitschwestern Verständnis gefunden und ihnen vielleicht auch Anregung zur Herz-Jesu-Verehrung geboten haben.

---

[13]) Ebd. 1 IV.

[14]) Zeitbestimmung nach Ph. Strauch, Kleine Beiträge zur Geschichte der deutschen Mystik in der Zeitschr. für deutsch. Altertum (1883) 368 ff.

2. Die selige Mechthild von Hackeborn.

Welch tiefes Verständnis für das göttliche Herz die selige Mechthild von Hackeborn durch außergewöhnliche Gnaden erlangt hatte, ist in ihrem „Buch besonderer Gnaden" eingehend dargestellt. Nach ihren vertraulichen Mitteilungen wurde es ohne ihr Vorwissen im Auftrag ihrer Äbtissin, Sophie von Querfurt, abgefaßt. Sie zeigte sich untröstlich, als sie vernahm, daß man ihre Mitteilungen aufgezeichnet habe. Die Verfasserinnen waren gleich Mechthild hochgebildete und theologisch gründlich geschulte Frauen. Wegen ihrer schönen Stimme als Vorsängerin beim Chorgebet „Nachtigall Christi" genannt, verzehrte sich das Leben der Seligen, dem Charakter ihres Ordens entsprechend, im Lobe Gottes. In schöner Allegorie gibt sie dem auch im „Buch besonderer Gnaden" Ausdruck:

„Die Seele und die Liebe standen in der Gegenwart Jesu Christi gleich schönen Jungfrauen. Die Seele aber begehrte sehr, näher zu Jesus hinzutreten. Da winkte der Herr mit der Hand und die Liebe nahm sie und führte sie zum Herrn. Die Seele aber neigte sich zu der Wunde des süßesten Herzens ihres Erlösers. Sie kostete aus dem süßesten Herzen Christi, de Corde Christi suavissimo, den Trunk aller Süßigkeit, sie empfing dabei aus dem Herzen Gottes eine überaus liebliche Frucht, das ewige Lob, das aus dem Herzen Gottes hervorgeht."[15])

Wie durch mündliche Mitteilungen, so wollte Mechthild auch brieflich die Verehrung des göttlichen Herzens

[15]) s. Mechtildis Liber specialis gratiae. Parisiis (1877) II 16 S. 150.

fördern. Sie schrieb an eine in der Welt lebende Freundin:

„O getreue und gottliebende Seele! . . . Betrachte eifrig, welch ein kostbares Pfand Jesus dir gesetzt, da er dir sein süßestes Herz, praedulce Cor, die Schatzkammer der Gottheit, geöffnet hat, um dir den Born der göttlichen Liebe zu schenken, welche alle Krankheiten der Seele heil macht. Dieses hochedle Pfand ist unschätzbaren Wertes, weil es aller Gnaden, aller Tugenden und alles Guten Urquell ist."[16])

3. Die hl. Gertrud die Große.

Die jüngste jener hochbegnadigten Ordensfrauen ist die hl. Gertrud „die Große", eine der lieblichsten Gestalten des deutschen Mittelalters. Fast beständig leidend, führte sie in engem Anschluß an die kirchliche Liturgie ein mystisch hochbegnadigtes Leben in innig zarter Liebesvereinigung mit dem Heiland.

Im Jahre 1288 hatte sie sich an andere mit der Bitte gewendet, doch täglich vor einem Kruzifix für sie zu beten:

„Durch dein durchwundet' Herz, liebster Herr, durchbohre ihr Herz so tief mit den Pfeilen deiner Liebe, daß es nichts Irdisches mehr fassen kann, sondern allein von den Wirkungen deiner Gottheit beherrscht werde."[17])

---

[16]) Ebd. IV 59 S. 312.

[17]) ‚Per tuum transvulneratum Cor transfige, amantissime Domine, cor eius iaculis amoris tui in tantum, ut nihil terreni contineri possit, sed a sola efficacia tuae divinitatis contineatur.' — S. Gertrudis Magnae Legatus divinae pietatis. Parisiis (1875) II 5 S. 68. In diesem Gebet scheint noch die altdeutsche Sprache durchzuklingen. In seinem Charakter erinnert es an Mechthild von Magdeburg.

Dieses Gebet wurde für sie der Anfang neuer außerordentlicher Gnaden. Einen tiefen Einblick in dieses Gnadenleben und in ihre kindlich demütige und dabei so hochherzige und liebeglühende Seele gewährt der „Gesandte der göttlichen Liebe", durch den die deutsche Heilige bis in unsere Tage ein Weltapostolat der Herz Jesu-Verehrung ausübt. Das zweite Buch dieses Werkes schrieb sie 1289 nicht ohne großes inneres Widerstreben eigenhändig nieder. Das dritte, vierte und fünfte Buch entstand im Jahre 1301. Eine Ordensfrau diente ihr dabei als Schreiberin. In erhabenen Bildern, die der Heiligen zum Teil in mystischem Schauen vorgeführt wurden, tritt im Verlauf der Darstellung das göttliche Herz immer mehr hervor, meist von himmlischer Glorie umflossen, so daß Gertruds Herz-Jesu-Verehrung vor allem selige Liebe und hingebendes Vertrauen atmet, während bei Mechthild von Magdeburg mehr die leidende Liebe des göttlichen Herzens erscheint, die von selbst Mitleid und Sühne heischt.

Was Gertrud für sich selbst an Gnaden vom göttlichen Herzen empfangen hat, das war sie bestrebt, auch anderen mitzuteilen. Darum war sie eifrig schriftstellerisch tätig. An der Abfassung des „Buches besonderer Gnaden" der ihr geistesverwandten seligen Mechthild hatte sie besonderen Anteil. Dann scheint sie manches aus den lateinischen Schätzen der Klosterbibliothek deutsch bearbeitet zu haben. Vor allem aber bietet sie in den von ihr verfaßten „Exercitia spiritualia", den „Geistlichen Übungen", einen reichen Schatz an Herz-Jesu-Gebeten, die sich durch Gedankentiefe und Innigkeit besonders auszeichnen. Den ganzen fünften Tag dieser siebentägigen Exerzitien bestimmt sie dazu, „die Liebe zum göttlichen Herzen in der

Seele aufzufrischen".[18]) Aber auch an anderen Tagen wendet sie sich an das heiligste Herz:

„O teurer Jesus, berge mich in der Wunde deines liebevollsten Herzens, geschieden von jeglichem, was du nicht bist."

„Segne mich, mildreichster Jesus, segne mich, und erbarme dich meiner nach der Güte deines mildesten Herzens."[19])

„O süßester Jesus! Dir, o Einziger meines Herzens, bringe ich mich zum Opfer dar, um hinfort nur dir zu leben. So bilde denn mein Herz nach deinem Herzen, damit ich ganz zu wandeln verdiene nach deinem Wohlgefallen."[20])

Daß schon damals auch Auswärtigen, die mit dem Kloster in Verbindung standen, der Herz-Jesu-Gedanke nicht fremd war, geht aus einem an die hl. Gertrud gerichteten Briefe hervor, worin es heißt:

„O Braut Christi, gehe ein in die Freuden deines Herrn! Denn das göttliche Herz ist dir mit unaussprechlicher Freude besonders geneigt."[21])

4. Äbtissin Gertrud von Hackeborn.

Eine Schwester der seligen Mechthild von Hackeborn, ebenfalls Gertrud genannt, hatte, erst 19 Jahre alt, die Leitung des Klosters übernommen. Sie war eine bedeutende Frau mit seltenen Geistesgaben. Seiner jugendlichen Oberin verdankte Helfta nicht zum wenigsten, was

[18]) Ebd. 667.
[19]) Ebd. 628.
[20]) Ebd. 629.
[21]) Ebd. 25.

es an übernatürlichem Streben und edler Frauenbildung besaß. Sie wußte Bücher und Wissenschaft zu schätzen und trug Sorge für eine ansehnliche Bibliothek. Die Schwestern lasen, im Lateinischen wohl bewandert, von ihrer Oberin angeregt, Augustinus und Hieronymus, Gregor und Beda, Bernhard und Hugo von St. Viktor. Die Gelehrsamkeit des seligen Albertus Magnus und des hl. Thomas von Aquin erregte ihre Bewunderung. Auch die Außenwelt vergaßen sie nicht. Für eine glückliche Königswahl betete beim Tode Rudolfs von Habsburg der ganze Konvent von Helfta.[22])

Vor allem aber erscheint die Äbtissin Gertrud sowohl in den Schriften der hl. Gertrud wie der sel. Mechthild, ihrer Schwester, als eine Seele, die mit dem göttlichen Herzen sehr vertraut war und von ihm für sich wie für ihre Mitschwestern große Gnaden empfing. Bei ihrem Tode, 1292, sah die sel. Mechthild, wie „der Herr sich über die Sterbende neigte, über ihr sein Herz mit beiden Händen öffnete und diese in das erhabenste Heiligtum einging, in das süßeste Herz Jesu, das sich ihr so treulich und freudig geöffnet hatte".[23]) Auch schaute Mechthild ihre Seele in der Himmelsglorie. Auf die Bitte, ihre Töchter Gott zu empfehlen, vernahm sie die Antwort: „Ich empfehle meine Töchter in die süßeste Ruhestätte, in der ich gar sicher lebe, nämlich in das süßeste Herz des liebevollsten Herrn Jesu Christi."[24])

[22]) E. Michael, Gesch. d. deutsch. Volkes II 72; III 176 ff; Hauck, a. a. O. 388.

[23]) Liber specialis gratiae VI 5.

[24]) Ebd. VI 6.

5. Die Frage der hl. Gertrud und die Antwort des hl. Johannes.

Berücksichtigt man die Stellung, welche die Herz-Jesu-Verehrung in dem sächsischen Klosteridyll von Helfta einnahm, so ist die Frage leicht verständlich, welche die hl. Gertrud um die Wende des 13. Jahrhunderts am Johannesfeste an den Liebesjünger des Herrn richtete: Er habe doch „als Gottesfreund beim letzten Abendmahl an der liebreichen Brust des Herrn geruht und dort den süßen Pulsschlag des göttlichen Herzens" empfunden: „Warum hast du denn ganz davon geschwiegen und nicht wenigstens etwas davon zu unserem Fortschritte aufgeschrieben?" Er antwortete:

„Meine Aufgabe war es, für die noch junge Kirche ein Wort vom unerschaffenen Worte Gott Vaters zu schreiben, das bis zum Ende der Welt der ganzen Menschheit genug zum Nachdenken bieten sollte, obwohl es niemals und von niemand ganz erfaßt werden kann. Die beredte Sprache jener Pulsschläge aber ist der Jetztzeit aufgespart, reservata est moderno tempori, damit die schon alternde und in der Liebe Gottes erkaltende Welt sie vernehme und wieder erwärmt werde."[25]) Unter der „modernen Zeit" aber konnte die hl. Gertrud keine andere verstehen als jene, in der sie selbst lebte, zumal sie die Worte des hl. Johannes sowohl in der Abnahme des Eifers wie in der Bedeutung der Herz-Jesu-Verehrung für Deutschland schon damals vollkommen erfüllt sah.

Wenige Jahre nach dem Tode der hl. Gertrud charakterisierte der sel. Heinrich Suso (Seuse) seine Zeit mit denselben Worten: „Ach, in den jetzigen Zeiten, modernis

[25]) Legatus div. piet. IV 4 S. 305.

temporibus, da die Welt schon altert, ist die Liebe Gottes in vielen Herzen erkaltet!"[26]) Aber „manche Leute beiderlei Geschlechtes der Jetztzeit, moderni temporis, deren Eifer erloschen ist, will Christus durch sein Leiden zur wahren Liebe zurückrufen."[27]) Auch die Dominikanerin Elsbeth Stagel zu Töß in der Schweiz wählte denselben Ausdruck. Gefragt, warum sie die Lebensbilder ihrer Mitschwestern schreiben wolle, gab sie um das Jahr 1330 die Antwort: „Ja, es beginnt in dieser Zeit die göttliche Liebe an vielen Orten in der Menschheit Herzen zu erlöschen."[28])

Als aber zu Anfang des 14. Jahrhunderts die Liebe vieler zu erkalten begann, da leuchtete über Deutschland nicht bloß das erste Morgenrot der Herz-Jesu-Verehrung. Schon damals erscheint das göttliche Herz in unserem Vaterlande in strahlender Pracht als Licht und Glut spendende Gnadensonne und als ein Merkmal deutscher Mystik im Leben wie in den Schriften von vielen deutschen Heiligen und Gottesfreunden und in zahlreichen Gebeten gottinniger Seelen.

Man hat die Worte „moderno tempori" meistens mit „derniers temps" und danach im Deutschen mit „letzte Zeiten, neuere Zeit, jüngste Zeiten" wiedergegeben.[29]) Diese Übersetzung entspricht nicht dem Urtext und ist irreführend. Daß sich jener Ausdruck auf das 13. und 14.

---

[26]) ‚Heu, modernis temporibus, mundo iam recalescente amor divinus in multorum cordibus refriguit.' — Horologium sapientiae. Coloniae (1856) 9.

[27]) Horologium 43.

[28]) C. Greith, Die deutsche Mystik im Predigerorden 302.

[29]) Richtig übersetzt Bainvel a. a. O. 202: ‚temps actuels' und Sintzel nach Landsberger „jetzige Zeit".

Jahrhundert bezog, geht klar aus einer anderen Stelle hervor, der man durch Auslassung eines Wortes ebenfalls einen anderen Sinn gegeben hat. Der Herr hatte die hl. Gertrud 1289 zum Niederschreiben der ihr gewordenen Gnaden mit den Worten gedrängt: „Ohne Widerspruch will ich in deinen Schriften ein sicheres Zeugnis meiner Liebe haben in diesen neuesten Zeiten, his novissimis temporibus, in denen ich vielen Gutes zu tun beschlossen habe."[30])

Man kann also die hl. Gertrud „nicht als Prophetin der Herz-Jesu-Verehrung" für unsere Zeit bezeichnen,[31]) als wäre nach ihren Worten die Verehrung des göttlichen Herzens von der Vorsehung Gottes erst für die Jahrhunderte nach der sel. Margareta Maria Alacoque, gest. 1690, bestimmt gewesen. Nicht das 19. und 20. Jahrhundert galt der hl. Gertrud als die „Zeit der erkaltenden" Liebe, sondern ihre eigene Zeit erschien ihr in diesem Lichte, wie auch vielen ihrer Zeitgenossen.

6. „Die Zeit der erkaltenden Gottesliebe."

Die hl. Gertrud starb im Jahre 1302. Ein Jahr nachher schloß Papst Bonifaz VIII. die Augen. Mit seinem Tode bricht eine neue Zeit für die Geschichte der Kirche an, die Zeit des Niederganges und der beginnenden Kirchenspaltung. Freilich herrschte noch viel lebendiges Glaubensleben in Deutschland. Steinerne Zeugen dafür sind die mächtigen Dome und Münster von Köln, Straßburg, Ulm, Freiburg, Regensburg, Magdeburg, die herrlichen gotischen Kirchen von Nürnberg, Er-

[30]) ‚Leg. div. piet.' II 10 S. 79.

[31]) Bainvel 202.

furt, Brandenburg, Lübeck, Danzig, Breslau und so viele andere, an denen man weiterbaute.

Die steinernen Dome waren das ausdrucksvolle Bild für die geistigen Dome, welche die kirchliche Wissenschaft jener Zeit, die Scholastik, kurz zuvor in ihren gewaltigen theologischen Werken geschaffen hatte. Aber nicht minder bieten sie auch einen Maßstab für das damalige hochherzige, großmütige Glaubensleben. Während es heute keine einzige Stadt wagen würde, aus eigener Kraft einen Kölner Dom oder ein Straßburger Münster zu beginnen, erhoben sich damals die großartigsten kirchlichen Bauwerke an zahlreichen Orten. Kein Wunder, daß bei solch großmütigem Glaubensleben in vielen heiligen Seelen, von der Gnade des Heiligen Geistes gebaut, jene wunderbar schönen übernatürlichen und ewigen Dome erstanden, von denen die zahlreichen deutschen Mystiker Kunde geben. Solche Seelen, bemerkt Suso für den Anfang des 14. Jahrhunderts, die wie leuchtende Gestirne in der Finsternis glänzen, „werden noch in großer Zahl in jedem Stande, in jedem Orden, in jedem Alter und beiderlei Geschlechtes gefunden".[32])

Aber neben dem hellen Lichte gab es auch *tiefe Schatten*. Gerade in jenen Jahrzehnten hatte man allgemein das Bewußtsein des Niederganges, soviel des Guten sich auch erhalten hatte und den allgemeinen Verfall überdauerte. So bezeichnete Suso gerade als den Zweck seines Büchleins von der Ewigen Weisheit, „die göttliche Liebe, die in dieser letzten Zeit in manchen Herzen zu erlöschen beginnt, in einigen wieder anzuzünden". Johannes Tauler, der größte deutsche Prediger des 14.

[32]) Horologium 48.

Jahrhunderts, begründet um dieselbe Zeit seine Empfehlung der häufigen und täglichen Kommunion damit, daß „in diesen sorglichen Zeiten" besondere Mittel notwendig seien, die man in den früheren Zeiten des Eifers hätte entbehren können.

Wie richtig jene Männer sahen, beweist ein Blick auf die Lage der Kirche. Vielfach war das Ärgernis in das Heiligtum selbst eingedrungen. Daß die Päpste damals ihren Aufenthalt siebenzig Jahre lang in Avignon nahmen, war ein großes Unglück für die Kirche, weil die Christenheit in dem Avignonischen Papst mehr den Freund Frankreichs als das für die ganze Kirche gleich besorgte gemeinschaftliche Oberhaupt sah. Verderblicher noch war das abendländische Schisma, die giftige Frucht des Avignonischen Exils. Es beginnt in der Kirche der Ruf nach Reform an Haupt und Gliedern.

Infolge des erbitterten Kampfes zwischen dem Kaiser Ludwig dem Bayer und den Päpsten zu Avignon lastete in Karfreitagsstille das Interdikt bis 1347 siebzehn lange Jahre schwer auf vielen Gegenden Deutschlands, so daß kein feierlicher Gottesdienst gehalten und die heilige Kommunion nur den Sterbenden gereicht werden durfte. So wuchs ein ganzes Geschlecht ohne Gottesdienst und Sakramente heran. Mancherorts hinwieder wurde unter Mißachtung des Interdiktes und unter offener Auflehnung gegen den Papst Gottesdienst und Sakramentenspendung durch die weltliche Macht erzwungen. „Der Streit," so bemerkt der treukirchliche Geschichtschreiber der Päpste, „den die Abhängigkeit des Papstes von Frankreich noch mehr vergiftete, wurde von beiden Seiten mit der äußersten Erbitterung und so ärgerlich wie möglich geführt: ‚Ärgerlich von seiten der geistlichen Macht, die ohne Maß,

ohne Würde, ohne Liebe, unversöhnlich wütete; ärgerlich von seiten der weltlichen Gewalt, die mit trotziger Verzagtheit entgegenkämpfte, ungeachtet ihrer Furchtsamkeit doch alles sich erlaubte, selbst den Beistand der elendesten Demagogie nicht verschmähte und durch ihren kraftlosen Unbestand jede eintretende heilsame Krise störte. Der lange, hartnäckige Kampf, so unwürdig von beiden Seiten geführt, konnte zu keinem anderen Resultate als zu gleicher Entwürdigung der beiden Mächte und zur völligen Zerrüttung der gesellschaftlichen Ordnung in Staat und Kirche führen.'"[33]) „Der schwarze Tod, den die zürnende Natur, Zeugin des Frevels, unter höherer Zulassung ausgesendet, und der zwei Jahre lang durch Europa das Racheamt übte, endete den unseligen Hader eine Zeitlang in dem gezwungenen Frieden, den das Grab bietet."[34]) Es war in der Tat die „Zeit der schon alternden und in der Liebe Gottes erkaltenden Welt"! „Seit dem 10. Jahrhundert war eine solche Sittenverderbnis, wie sie jetzt allgemein verbreitet war, nicht mehr zu beklagen."[35])

So weit zurück reichen die letzten Gründe der Glaubensspaltung, die zweihundert Jahre später Deutschland zerriß.

Einleitung und Programm dazu hatte „als erwachender Genius der modernen Revolution"[36]) schon 1326 der Rektor der Pariser Universität Marsiglio von Padua

---

[33]) L. Pastor, Geschichte der Päpste, Erster Band, 72: „So urteilte Görres in der Vorrede zu Heinrich Susos Leben und Schriften, hrsg. von Diepenbrock, und Böhmer, Regesten Ludwig des Bayern, XIII Anm."

[34]) Görres, Vorrede XXXIII.

[35]) Pastor, Ebd. 83.

[36]) Pastor, Ebd. 72.

geschrieben. Sein Werk „Verteidiger des Friedens", das ungeheures Aufsehen erregte, hatte er Ludwig dem Bayer gewidmet und persönlich überreicht. Er erlebte den Triumph, daß der unglückliche Kaiser die Widmung annahm, und den noch größeren, daß er die revolutionären Grundsätze dieses Buches in die Tat umsetzte. Der Hof von Avignon aber scheint das Elend der Kirche in Deutschland nicht recht gekannt oder gewürdigt zu haben.

7. „Der Pulsschlag des göttlichen Herzens."

Das war die traurige Zeit, in der das göttliche Herz vielen innerlichen Seelen Trost und Zuflucht wurde, so daß jene Jahrzehnte mit den kurz vorausgehenden als Blütezeit der Herz-Jesu-Verehrung im deutschen Mittelalter bezeichnet werden können.

Wie groß die Ausdehnung war, die der Herz-Jesu-Gedanke damals wie in der Folgezeit in Deutschland gewonnen hatte, fällt schon bei den Arbeiten der meist protestantischen Germanisten auf. Unter den von der preußischen Akademie der Wissenschaften herausgegebenen mittelhochdeutschen Texten des 13. und 14. Jahrhunderts weisen fast alle Bände, soweit sie religiöse Schriften enthalten,[37]) Herz-Jesu-Stellen auf. Herz-Jesu-Texte fehlen auch kaum in einer einzigen von Germanisten veröffentlichten altdeutschen Predigtsammlung.[38])

Das göttliche Herz Jesu wird mehrfach in der ältesten deutschen Autobiographie genannt, worin der sel. Heinrich

---

[37]) Deutsche Texte des Mittelalters, hrsg. von der preußischen Akademie der Wissenschaften. Berlin, z. B. Band VI X XI XIV XV XVIII XXVIII.

[38]) Vergl. das Verzeichnis der zitierten Bücher.

Suso sein Leben beschreibt. Zahlreiche Herz-Jesu-Stellen bietet die älteste deutsche Briefsammlung aus der Mitte des 14. Jahrhunderts, die den Briefwechsel Heinrichs von Nördlingen mit der Ehrw. Margareta Ebner enthält. Die ältesten in mittelhochdeutscher Sprache verfaßten Tagebücher gehören dem 14. Jahrhundert an. Margareta Ebner, Christine Ebner und Adelheid Langmann haben darin ihre Erlebnisse aufgezeichnet. Bei allen findet sich das göttliche Herz nicht bloß vorübergehend erwähnt, es wird vielmehr in besonderer Weise hervorgehoben.

Die Arbeiten der Germanisten finden ihre Bestätigung durch *französische Herz-Jesu-Bücher*.

Der französische Kartäuser Dom Boutrais hat nach eingehenden Nachforschungen alles zusammengestellt, was im Mittelalter in seinem Orden für die Herz-Jesu-Verehrung geschehen ist.[39]) Bis zur Mitte des 16. Jahrhunderts konnte er zwölf Namen anführen. Alle zwölf sind Deutsche.

Der französische Jesuit P. Bainvel macht in seinem reichhaltigen Herz-Jesu-Buch auf die Verbreitung aufmerksam, welche die Herz-Jesu-Verehrung um die Wende des 15. Jahrhunderts schon gewonnen hatte. Aber als einziges Beispiel dafür nennt er den Kölner Kreis von Herz-Jesu-Verehrern, sowie Ludwig Blosius, der mit den Kölnern eng befreundet war, und der, ganz von den deutschen Mystikern abhängig, seine Herz-Jesu-Stellen den Werken der hl. Gertrud und der seligen Mechthild[40]) entnommen hatte.

---

[39]) Mois du Sacré-Coeur, par d'anciens auteurs Chartreux bei Bainvel a. a. O. 232 ff.

[40]) Bainvel a. a. O. 249 ff.

Auch die Geschichtschreibung des deutschen Mittelalters kann die Herz-Jesu-Verehrung nicht übersehen, wenn sie den inneren religiösen Strömungen nachgeht. So verweist Emil Michael S. J. in seiner Geschichte des deutschen Volkes im Inhaltsverzeichnis des dritten Bandes für das 13. Jahrhundert bei dem Worte „Herz Jesu" auf acht Stellen. Johannes Janssen nennt das göttliche Herz in seiner Geschichte des deutschen Volkes.[41]) Preger erwähnt es mehrfach in seiner Geschichte der deutschen Mystik. Wer auch nur oberflächlich mit den Schriften der deutschen Mystiker bekannt ist, weiß, wie vertraut ihnen das Herz des Erlösers ist. Erst recht aber fällt die Häufigkeit des Herz-Jesu-Gedankens und die Verbreitung der Herz-Jesu-Verehrung auf bei einem Blick in die mittelhochdeutschen und niederdeutschen Handschriften der reichen religiösen Erbauungs- und Gebetbuchliteratur, des 14. und 15. Jahrhunderts, die vergessen und verschollen in unsern Bibliotheken ruht. Selbst die Handschriftenkataloge bieten manchmal Hinweise auf Herz-Jesu-Gebete.[42])

Die hl. Gertrud und die sel. Mechthild galten immer schon als hervorragende Vertreterinnen der Herz-Jesu-Verehrung im deutschen Mittelalter, und das mit Recht. Aber sie sind nur zwei, wenn auch besonders begnadigte, unter vielen anderen Seelen in Deutschland, die schon damals, in der „Zeit der erkaltenden Gottesliebe", den „Pulsschlag des göttlichen Herzens" fühlten und dadurch im Eifer und in der Liebe neu belebt wurden.

---

[41]) I (1890) 49 Anm. 1; IV (1896) 408.

[42]) z. B. im Kölner Stadtarchiv, in der Trierer Stadtbibliothek, im Bischöflichen Museum zu Haarlem.

Zweites Kapitel

Das göttliche Herz in der altdeutschen Predigt

Wie erklärt sich nun die große Verbreitung des Herz-Jesu-Gedankens im deutschen Mittelalter? Man wird, wenn man den äußeren Gründen nachgeht, zunächst an die Kanzel denken müssen, wenn sie wirklich in den Dienst der Herz-Jesu-Verehrung gestellt worden ist.

In der Tat lassen sich mehr als dreißig Prediger und für Priester verfaßte Predigtsammlungen nennen, die zum Volke oder zu Ordensgemeinden vom Herzen Jesu reden. Von dem, was bisher veröffentlicht ist, bedeutet das eine verhältnismäßig hohe Zahl. Ja, wenn man von der heutigen eigentlichen Herz-Jesu-Literatur absieht, so stehen jene mittelalterlichen Predigten, was den Herz-Jesu-Gedanken angeht, hinter den heutigen sicher nicht zurück.

Nicht minder auffallend ist es, daß unter den Predigern, die vom Herzen Jesu sprachen, sich gerade die hervorragendsten Vertreter der deutschen Kanzelberedsamkeit befinden, sowie solche Predigtwerke, die von allen im Mittelalter die größte Verbreitung gefunden haben.

1. Prediger des 12. Jahrhunderts.

Vom „göttlichen Herzen des heiligen Christ" spricht gleich die älteste mittelhochdeutsche Predigtsammlung, die sich noch erhalten hat. „Priester Konrad", wie der

Verfasser sich selbst nennt, hat sie etwa um das Jahr 1180 den „Priestern Christi" gewidmet, „die Christus lieb haben, die Christus und nicht sich selbst predigen". Seine Arbeit gilt als die bedeutendste Leistung der Kanzelberedsamkeit in deutscher Sprache vor dem großen Berthold von Regensburg. In seiner Pfingstpredigt zeigt er, wie „der Herr, der heilige Christ, selbst die heilige göttliche Wahrheit ist. Darum heißt mit Recht der Geist, der von seinem Herzen, sim herzen, ausgeht, ein Geist der Wahrheit . . ." „Als der Heilige Geist über die Jünger kam, der von sim gotlichen herzen ausgeht, da verstanden sie alsbald alle Heilige Schrift und alle Sprachen gar wohl."[1])

Während die Predigten des Priesters Konrad für das Volk bestimmt waren, wollte der fromme und tatkräftige Benediktinerabt Gottfried von Admont in Steiermark, gest. 1165, mit seinen Predigten Klostergemeinden eine Hilfe bieten. In der Mitte des zwölften Jahrhunderts schon wies er in der Festhomilie des Evangelisten Johannes auf das „leibliche Herz" des Herrn hin als den Sitz „der Weisheit und göttlichen Süßigkeit". „Johannes ruhte an der Brust Jesu. In der Brust ist das Herz des Menschen, im Herzen die Weisheit, in corde sapientia".[2])

Ein anderer Benediktinerabt predigte um dieselbe Zeit in den Rheinlanden von den „Ängsten des traurigsten Herzens des Herrn". Er verlangt danach, „sein Herz möge verwundet werden, wie man es mit der Lanze aus Bos-

[1]) A. E. Schönbach, Altdeutsche Predigten III 111, 31 38.
[2]) Migne, Patrol. lat. 174, 671.

heit dem Herrn getan".[3]) Es war Eckbert von Schönau, gest. 1184, ein Jugendfreund Rainalds von Dassel, des mächtigen Reichskanzlers Friedrich Barbarossas. In eigenem Gebete wendet sich Eckbert an den Evangelisten Johannes:

„Rede für mich zum Herzen des süßen Jesus, loquere ad Cor dulcis Jesu pro me."[4])

2. Minoritenprediger.

Seit der Mitte des 13. Jahrhunderts durchzog der selige Berthold von Regensburg als gewaltiger Bußprediger die deutschen Gaue. Von allen Söhnen des hl. Franziskus hat er am meisten für sein Vaterland gewirkt. Trotzdem er als Missionar vor allem gegen die Unwissenheit und Laster des Volkes zu kämpfen hatte, fehlt in seinen Predigten doch nicht der Hinweis auf das Herz des Erlösers. Vor ungezählten Tausenden predigte er an der Stadtmauer Zürichs, wie man bei der heiligen Messe das ganze Leben, Leiden und Sterben des Herrn betrachten könne. Wenn der Priester nach dem Paternoster die heilige Hostie bricht, so soll man daran denken, „daß an dem heiligen Kreuz unserm lieben Herrn sein heiliges, süßes, reines Herze brach", und daß „Longinus dem Herrn durch seine heilige Seite in sein süßes Herze stach".[7]) Wieviel zarte, innige Liebe zum Herzen des Gekreuzigten spricht aus diesen einfachen Worten!

---

[3]) F. Roth, Visionen der hl. Elisabeth von Schönau und Schriften der Äbte Eckbert u. Emecho 296 ff.

[4]) Roth, Gebetbuch der hl. Elisabeth von Schönau 9.

[7]) Wackernagel, Alt. Pred. 69 ff. Vergl. J. Adrian, Mitteilungen aus Handschriften 447.

Ein Herz-Jesu-Büchlein ließe sich aus dem „St. Georgener Prediger“[8]) zusammenstellen. Diese Predigtsammlung entstand zwischen 1250 und 1280, also noch ehe die sel. Mechthild und die hl. Gertrud ihre Schriften begonnen hatten. Vielleicht ist ein Franziskaner der Verfasser gewesen, da mehrere Predigten Br. Bertholds von ihm benutzt wurden. Das tiefe Verständnis für den Heiland, sein bitteres Leiden und seinen Tod aus Liebe zu uns führte diesen innerlichen Mann zum Herzen Jesu, von dem er an mehr als zwanzig Stellen spricht. Der Geist echter Herz-Jesu-Verehrung ist es, der zahlreiche Predigten durchweht. Zugleich tritt der heutige Herz-Jesu-Begriff klar bei ihm hervor:

„Der Herr ließ sein reines Herz öffnen mit einem scharfen Speer, das Herz, das voll aller Weisheit und aller Barmherzigkeit und aller Reinheit ist. Das tat er, damit wir sähen, wie er uns liebte von Grund seines Herzens und aus all seiner Kraft. Er ließ auch darum sein Herz öffnen, damit wir es offen fänden, wenn wir zu ihm kämen, und auch, damit wir ihm das unsere öffneten. Darum vergoß er den Strom aus seinem Herzen, damit wir sähen, daß seine Liebe vollkommen und rein war und ohne alles Falsch.“[9])

„Am Kreuze sollen wir betrachten sin minnecliches herce, wie gar daz was zervlossen von der minnenden minne.“[10])

---

[8]) St. Georgener Prediger, hrsg. v. K. Rieder in den Deutschen Texten d. Königl. Preußischen Akademie der Wissenschaften. B. X. Berlin 1908.

[9]) Ebd. 318.

[10]) Ebd. 313.

„Zur Seele spricht Jesus: Da ich am Kreuze hing und tot war, da liess ich min hertze uf tuon mit einer scharfen Lanze aus Liebe zu dir. Nun tue auch du mit deiner Liebe heute dein Herz mir auf.“[11])

„Er spricht auch: Lieber Mensch, gedenke, wie ich dich gesucht habe. Ich ließ den Himmel, mein rechtes Erbe, und stieg herab auf die Erde und ward Mensch und gab dir mein Herz aus meiner Brust und gab dir meine Seele in meinem Verscheiden. Lieber Mensch, des gedenke und erbarme dich über mich Armen. Denn ich bin um deinetwillen ein armer Fremdling geworden. Nun gib mir dein Herz, das ich hier auf Erden gesucht habe.“[12])

„Ach, guter Mensch, liebe den, der dich von der Erbarmung seines göttlichen Herzens niemals zurückweist.“[13])

Eine wahre Perle unter der mittelhochdeutschen homiletischen Literatur ist die unter dem Namen „Schwarzwälder Prediger“ bekannte Predigtsammlung. Sie entstand um dieselbe Zeit wie der St. Georgener Prediger und hat wahrscheinlich ebenfalls einen Franziskaner zum Verfasser. Er muß ein Mann des Gebetes und ernsten Studiums gewesen sein. Sinnig wendet er auf das Herz des Erlösers das Gleichnis vom Pelikan an, der mit seinem Schnabel seine Brust öffnet, um seine Kinder durch sein Blut zum Leben zu erwecken.

„Da Adam und alle Sünder dem Tode verfallen waren, ließ Gott einen Speer in sein Herz stoßen, vergoß sein Blut und wusch dich mit seinem Blut, damit du lebendig würdest an deiner Seele.“[14])

[11]) Ebd. 38.
[12]) Ebd. 271.
[13]) Ebd. 39.
[14]) Grieshaber, Deutsche Predigten I 106.

3. Aus dem Predigerorden.

Die bedeutendsten Prediger des 14. Jahrhunderts stellte in Deutschland der Dominikanerorden, gegen den die Franziskaner jetzt zurücktreten. Allerdings trägt diese Kanzelberedsamkeit einen anderen Charakter als die volkstümliche Predigt eines Br. Berthold. Denn die Hauptvertreter jener neuen Richtung, Meister Eckhart und Johannes Tauler, sind in ihren Predigten zugleich Mystiker. Sie wenden sich nicht an die breite Masse des Volkes, sondern an einen Kreis auserlesener Seelen, um diese zu hohem Tugendstreben anzuleiten und über mystische Gnaden zu belehren. Dabei mußte sich mehr Gelegenheit bieten, auf das heiligste Herz des Herrn hinzuweisen als in der Volks- und Missionspredigt, und so tritt denn auch gerade bei den deutschen Dominikanern im 14. Jahrhundert die Herz-Jesu-Verehrung am meisten hervor, vor allem insofern sie Mystiker und Seelenführer waren, aber auch in ihrem Wirken als Prediger.

Der einflußreichste unter ihnen war Meister Eckhart, der Jahrzehnte lang in seinem Orden die höchsten Würden bekleidet hatte. Der selige Petrus Canisius nennt ihn in seiner Taulerausgabe an erster Stelle unter den „innerlichen Menschen und Gottesfreunden", die es damals in großer Zahl in Deutschland gegeben habe. In seinen letzten Lebensjahren wirkte der unermüdliche Mann in Köln, wo sein rastloses apostolisches Arbeiten 1327 ein tragisches Ende finden sollte. Die Sucht nach „ungeheuerlichen und anscheinend falschen", nach maßlosen und unerhörten Behauptungen,[15]) sind neben spitzfindigen,

[15]) So bekennt Eckhart selbst in seinem großen scholastischen Opus tripartitum, bei Denifle Archiv II 535. — Nu wil ich sprechen, daz nie gelesen wart unde noch nie geprediget wart. 10. Predigt bei Jostes, Meister Eckhart u. seine Jünger 7.

pantheistischen Spekulationen der Grund dafür, daß sich in seinen Predigten nicht wenige krasse Irrtümer ausgesprochen finden, ohne daß eine entsprechende Erklärung beigefügt worden wäre. Wenige Monate vor seinem Tode wurde er deshalb von der Kölner kirchlichen Behörde zur Verantwortung gezogen. Unter Anrufung Gottes beteuerte er feierlich von der Kanzel seine Rechtgläubigkeit und widerrief alles, was er etwa gegen den Glauben gesagt oder geschrieben habe. Zwei Jahre nach seinem Tode wurde eine größere Zahl seiner irrigen Sätze von Papst Johann XXII. verworfen.

Bei dem Einfluß, den Eckhart über seinen Tod hinaus ausübte, verdienen seine Herz-Jesu-Stellen besondere Beachtung. Auch hier verleugnet er seine markige Eigenart nicht.

„Ach," so ruft er aus, „wie groß ist die unverdiente Erbarmung und treue Liebe Jesu, die nirgendwo vollkommener sich bewährte, als an jener Stätte (auf Golgatha), wo der Liebe Übermaß aus seinem Herzen hervorbrach," ‚da der minne kraft durch sin herze brach'[16])

In einer anderen Predigt heißt es: „Sein Herz brannte am Kreuze wie ein Feuer und Glutofen, wo die Flamme an allen Seiten herausschlägt. So glühte er am Kreuze in dem Feuer der Liebe zur ganzen Welt."[17])

In einer Predigt über das Leiden läßt er den leidenden Heiland sprechen: „Die Leiden meiner Freunde kommen nicht von der Härte, sondern der mildreichsten Erbarmung meines Herzens," ‚der miltesten miltecheit mines hertzen.'[18])

[16]) Fr. Pfeiffer, Meister Eckhart 183, 38.
[17]) Ebd. 220, 4.
[18]) Fr. Jostes, Meister Eckhart und seine Jünger 55.

Ein Jahr, bevor Meister Eckhart starb, wies noch ein anderer gelehrter Dominikaner in einer Predigt zu Erfurt auf das göttliche Herz hin, Giselher von Slatheim, „Lesemeister", Lehrer der Theologie in Köln und Erfurt: „In jener Zeit erhob Jesus seine Augen zum Himmel. Das bedeutet, wo das Herz ist, da ist auch gerne das Auge. Da nun das Herz unseres Herrn Jesus Christus allzeit in himmlischen Gedanken war, darum erhob er seine Augen zum Himmel, damit er uns lehrte, wenn wir beten wollen, sollen auch wir Auge und Herz zum Himmel erheben."[19])

Der größte deutsche Redner des Dominikanerordens ist Johannes Tauler. Neben Berthold von Regensburg gilt er als der bedeutendste Prediger des ganzen deutschen Mittelalters. Er wirkte besonders in Köln und Straßburg, wo er 1361 starb. Bei großem Gedankenreichtum ist es vor allem eine wohltuende Wärme, die seine Worte belebt. Seine große Liebe zu Jesus dem Gekreuzigten wies ihm, wie so manch anderem, schon damals den Weg zum heiligsten Herzen. Eigenes Erlebnis aber ist es, was sich ganz besonders in Taulers Predigten ausprägt.

Nachdem er am Ende einer Predigt auf die heiligen Wunden des Herrn, „die heiligen fünf Minnezeichen", hingewiesen, schließt er: „Fliehet mit eurer ganzen Liebe in das göttliche, geöffnete, liebende Herz, damit Jesus euch dort mit sich vereinige und eure Liebe und euer Verlangen gänzlich loslöse von allem, was er nicht ganz und gar selber ist. Er möge euch allzumal an sich ziehen mit all euern äußeren und inneren Kräften. Das

[19]) Ph. Strauch im Anzeiger für deutsches Altertum IX 144.

möge er tun durch seine anbetungswürdigen Wunden und sein bitteres, großes Leiden."[20])

Tauler leitet aber auch zu praktischer Herz-Jesu-Verehrung an: „Willst du mit Johannes ruhen an dem minniglichen Herzen unseres Herrn Jesus Christus, so mußt du dich vertiefen in das minnigliche Vorbild unseres Herrn Jesus Christus. Das mußt du fleißig betrachten. An ihm mußt du seine Sanftmut und Demut sehen, und die tiefe, glühende Liebe, die er zu seinen Freunden und zu seinen Feinden trug, seinen Gehorsam und seine Ergebung, die er überall und bei allen Gelegenheiten zeigte, wenn ihn der Vater rief. Nimm dazu seine tiefe Milde, die alle Menschen aufnahm, und seine gebenedeite Armut. Himmel und Erde waren sein und doch verfügte er nicht selbstherrlich darüber, sondern in allem, was er tat, suchte er des Vaters Ehre und der Menschen Seligkeit."[21])

„Unser Herr sprach," heißt es in einer anderen Predigt, „er sei die Tür, durch die man gehen müsse. An dieser minniglichen Tür soll der Betende anklopfen, daß er in Wahrheit eingelassen werde. Er soll klopfen an dem minniglichen, geöffneten Herzen, dem minneklichen uf getanem herzen, und der erschlossenen Seite des Herrn. Dort hinein soll er sich bergen mit aller Andacht und dem Bekenntnis seiner tiefen Armut und seines Nichts, wie der arme Lazarus vor des reichen Mannes Tür tat und nach einem Brocken seiner Gnade verlangte. Daß wir nun alle so bitten, suchen und anklopfen mögen, daß wir eingelassen werden, dazu helfe uns der gütige Gott. Amen."[22])

[20]) Taulers Predigten, hrsg. von F. Vetter in den „Deutschen Texten des Mittelalters" der Preußischen Akademie d. Wissensch. B. XI. Berlin 1910. S. 388.

[21]) Ebd. 70.

[22]) Ebd. 284.

Einige schöne Herz-Jesu-Stellen werden Tauler vielleicht irriger Weise zugeschrieben. Sie stammen wohl von anderen gleichgesinnten Männern, wahrscheinlich aus dem Dominikanerorden, so auch einige Predigten in der Taulerausgabe des sel. Petrus Canisius vom Jahre 1543. In einer Predigt, die in der heutigen mittelhochdeutschen Ausgabe fehlt, heißt es dort:

„Fliehe mit allem, was du bist, in das süße Herz, das der Herr den Seinen, die ihm ihr Herz geben wollen, aufgetan hat. Dort will er sie mit den gütigen Armen seiner Liebe umfangen und sie sollen ihn darin ewiglich besitzen. Dort soll man lernen immerdar und in jeder Weise sich selbst zu verleugnen in Lieb und Leid, in Haben und Nichthaben, in dir selbst und allem Geschaffenen, wie es der Herr will und wie es seinem göttlichen Herzen gefällt."[23])

Den Predigten Taulers folgen in der Canisiusausgabe noch 77 Bruchstücke von Predigten unter dem Titel „Des erleuchteten Johannes Tauler (‚doctor illuminatus') göttliche Lehre". Auch hier wird das göttliche Herz mehrfach erwähnt. So in einer schönen Stelle über die „wahre Ritterschaft Christi":

„Nun merke, daß die gottergeben („gelassen") leidenden Menschen die wahre, würdige Ritterschaft Christi sind, da der himmlische König eine unaussprechliche Freude an dem neuen rosenfarbenen Ritterkleid seines eingeborenen Sohnes hat. . . . Und Jesus verlangt von Herzen danach, daß die auserwählten Ritter seines Herzens auch mit solch ritterlichem Kleid geziert würden und daß so der

[23]) Johannis Tauleri Göttliche Predigten, hrsg. von Peter von Nymwegen. Cöllen (1543) Bl. 242 f.

himmlische Vater vor Augen sähe die vom Leiden gerötete Ritterschaft der Märtyrer."[24])

Um „geduldig alles nach Christi Vorbild zu leiden", sollen wir „den Gekreuzigten betrachten, wie er alles aus Liebe zu uns gelitten hat und daß er so recht in Liebe und Treue für seine Feinde, die ihm den Tod antaten, betete. Seine Arme hat er ausgespannt sie zu umfangen, sein Haupt geneigt sie zu küssen, sein Herz geöffnet, daß sie darin wohnen möchten, und manch andere Zeichen der Liebe ihnen gegeben."[25])

Den Schluß des großen Foliobandes von Taulers Predigten und seinen Lehrstücken bildet „eine schöne Vorbereitung auf den Tod": „Man soll das schwere Leiden und bittere Sterben unseres lieben Herrn betrachten und seine große Liebe, die ihn dazu zwang, sich freiwillig für uns in den Tod zu geben. Man befehle sein Herz in unseres Herrn offenes Herz und seine schmerzenden Glieder in unseres Herrn heilige Wunden und sterbenden Glieder, man entsage gern der Welt, um allen Sünden von Grund aus abzusterben und nur allein in Gott zu leben.

Und wenn man die heilige Ölung empfängt, so soll man von Herzen bitten, daß das Blut und Wasser, das aus unseres Herrn totem und durchstochenem Herzen floß und das uns durch die heilige Ölung mitgeteilt wird, die arme Seele von allen Sünden reinigen und mit unseres Herrn heiligen Tugenden und Verdiensten bekleiden und zieren möge, so daß sie ohne Beschämung erscheinen kann vor den Augen Gottes und aller Engel und Heiligen."[26])

[24]) Ebd. Cap. VI Bl. 290 b f.
[25]) Ebd. Cap. XV Bl. 292 b.
[26]) Ebd. Cap. LXXVII Bl. 341 b.

Gegen Ende des 14. Jahrhunderts wurde statt der mystischen Richtung Meister Eckharts und Taulers im Dominikanerorden die Volkspredigt mehr gepflegt. So hatte der Dominikaner Johannes Herold, geboren in Konstanz oder Basel, vor dem Jahre 1418 ein Predigtwerk vollendet, das sich besonders durch praktische Brauchbarkeit auszeichnete und deshalb zwei Jahrhunderte lang für die Volkskanzel viel benutzt worden ist. Er nennt sich darin Discipulus, „Schüler", weil „er nicht nach Art eines Lehrers gelehrte Sachen, sondern nach Art eines Schülers nur Einfaches gesammelt und zusammengeschrieben habe". Für alle Sonn- und Feiertage des Kirchenjahres bietet er gut disponierten, reichen Predigtstoff, den er aus den Vätern und zahlreichen mittelalterlichen Kanzelrednern bis auf seine Zeitgenossen, den Kartäuser Heinrich von Hessen und den Dominikaner Johannes Nider geschöpft hatte. Seinen praktischen Sinn bewies er auch in der reichhaltigen Beispielsammlung, die er seinen Predigten zur geeigneten Benutzung beifügte. Mit dem Aufkommen der Buchdruckerkunst wurde das Werk häufig aufgelegt. Bis zum Jahre 1500 lassen sich nicht weniger als einundvierzig Druckausgaben nachweisen, so daß es damals in mehr als vierzigtausend Exemplaren verbreitet gewesen ist.[27]) Die Herz-Jesu-Stellen, die sich in den Predigten finden, gewinnen dadurch eine erhöhte Bedeutung.

„Habt acht und schauet, ob ein Schmerz sei gleich meinem Schmerze," so beginnt er eine seiner drei Karfreitagspredigten. In allen dreien kommt er dann auf

[27]) Joh. Janssen, a. a. O. I B. (1883) 34. — Zuletzt wurden die Predigten Herolds 1612 zu Mainz in drei Bänden herausgegeben.

das Erlöserherz zu sprechen:[28]) „Schau die Wunden des Herrn, wie er am Kreuze hängt, sieh das Blut des Sterbenden, den Preis der Erlösung, das Haupt geneigt zum Kuß, das Herz geöffnet, dich zu lieben, Cor apertum ad diligendum, die Arme ausgebreitet, dich zu umfangen (hl. Augustinus). Erwäget das alles in euren Herzen, damit der an euer Herz geheftet sei, der für uns ans Kreuz geheftet wurde. . ."

„Christus hat uns an drei Stellen seinem Leibe eingezeichnet, in seine Hände, um uns in unsern Nöten und Anliegen zu helfen, in seine Füße, um unsere Schritte zu leiten, in sein Herz, um unser niemals zu vergessen. . .

Er wollte, daß ihm am Kreuze sein Herz geöffnet würde, um uns seine innigste Liebe zu zeigen, gleich als wollte er sagen: Von Herzen liebe ich den Menschen, ex Corde hominem diligo, und das zeige ich in der Eröffnung meines Herzens. Dabei ist noch zu beachten, daß Christus in seinem Leiden von Liebesglut entflammt war. Wenn jemand am Feuer steht, so ist sein Gesicht gerötet. Wie groß die Glut aber war, die in Christi Herz brannte, zeigt, daß sein ganzer Leib rot war, daß er seine Kleider am Kreuze nicht tragen konnte und er nackt ans Kreuz stieg, gleich als wollte er sagen, so sehr brenne ich vom Feuer der Liebe, daß ich meine Kleider nicht ertragen kann. Ein anderes Zeichen, daß er uns von Herzen und glühend liebt, ist die Eröffnung seiner Seite zur vollkommenen Genugtuung für unsere Sünden, „beim Herrn ist überfließende Erlösung" (Ps. 129). Beachte, wie vollkommen die Genugtuung war: Für die äußeren Sünden

[28]) [Joann. Herold O. Pr.] Sermones discipuli de tempore et de sanctis. Ohne Jahr. [15. Jahrh.] Sermones de tempore XLVIII XLIX; Sermones de sanctis XV.

vergoß er äußerlich sein Blut, für die innerlich begangenen Sünden vergoß er das Blut seines Herzens."

Endlich ließ der Herr sein Herz öffnen, „um uns anzuleiten, daß auch wir ihm unser Herz öffnen sollen. Darum heißt es im Hohenliede: Die Stimme meines Geliebten, der anpocht: Öffne mir, meine Schwester, meine Freundin, meine Makellose, als wollte er sagen: Öffne mir dein Herz in frommer Andacht, wie ich dir mein Herz geöffnet habe im Leiden. Beachte, wie Christus die gläubige Seele bald seine Schwester nennt wegen derselben Menschennatur, bald seine Freundin wegen seiner überreichen Liebe, bald seine Makellose wegen ihrer Reinheit."[29])

Eine Zierde und Stütze seines Ordens in schwerer Zeit war der große Dominikaner Johannes Nider. Wo immer er auftrat, sei es als Klosterreformator oder Kanzelredner, als Kreuzzugsprediger gegen die Hussiten oder als Lehrer der Theologie, auf dem Konzil zu Basel oder dem Reichstag zu Regensburg, immer ist er derselbe echt apostolische Mann, ganz beseelt von übernatürlicher Gesinnung.

Im Jahre 1427 hielt er als Prior in Nürnberg über die Altväter der Wüste eine Reihe von Predigten, die nachher veröffentlicht wurden. Obwohl ihr Gegenstand es kaum erwarten ließ, weist er dennoch auf das Herz des Erlösers hin: „Jesus hat größere Sorge um unser Heil, als wir selber. . . . Darum zeigt er seinem Vater allezeit die fünf Minnezeichen, die er an Händen und Füßen und an seinem Herzen trägt."[30])

[29]) Ebd. Serm. de tempore XLIX.

[30]) Johannes Nider, Die vierundzweinczig guldin harpffen. Augsburg 1488. Bl. 72.

4. Unbekannte Prediger.

Einige unbekannte Prediger des 13. und 14. Jahrhunderts, von denen bisher nur Bruchstücke veröffentlicht wurden, zeigen, wie nahe damals der Herz-Jesu-Gedanke lag. Denn bei den verschiedensten Gelegenheiten kam man wie von selbst auf das göttliche Herz zu sprechen.

Eine Predigt über die Menschwerdung Christi vergleicht die Liebe Gottes mit der der Mutter: „Die Mutter trägt ihr Kind unter ihrem Herzen, der himmlische Vater aber trägt uns in seinem Herzen. Das hat der Sohn uns gezeigt. Denn er ließ sein Herz mit der Lanze durchbohren, damit wir des Vaters heiße Liebe zu seinen Kindern sähen. Wieso? Während eines jeden Menschen Blut nach seinem Tode erkaltet und gerinnt, war das seine (beim Lanzenstich) warm und fließend."[31])

Eine Predigt über das Paternoster, deren Handschrift aus dem Kartäuserkloster zu Basel stammt, beweist die Wirkung der Taufe durch die „Heiligkeit des Wassers und Blutes Jesu Christi, das aus seinem Herzen floß".[32])

Die Seligkeit des Himmels wird in einer Predigt über das Hohelied an der innigen Vereinigung mit dem göttlichen Herzen erklärt: „Du sollst dich freuen und immer mehr freuen, o Seele! Du wirst sein, wo Gott ist, und von ihm umflossen werden! Gott und Gottes Sohn nimmt die Seele an sein Herz und ist gar zärtlich mit ihr."[33])

Am ersten Adventssonntage zeigt ein anderer Prediger, wie „die Seele in den schweren Stürmen dieser

[31]) Fr. Pfeiffer, Deutsche Mystiker. I 402.
[32]) Wackernagel, Altdeutsche Predigten 179 13.
[33]) Ebd. 171 79.

vergänglichen Zeit ihre Zuflucht findet im geöffneten liebreichen Herzen Christi, dem uf getan minnerich hertze Christi."[34])

Eine noch nicht veröffentlichte Predigt des 15. Jahrhunderts über den Text: „Wer spärlich sät, erntet auch wenig," weist im Stile Taulers Ordensfrauen auf den hohen Wert „der Geduld und Milde in Ertragung von Kränkungen hin, so schmerzlich die inneren Wunden der Seele auch sein mögen". Dadurch vereinige man sich mit deme gotlichen hertzen.[35]) „Ach, mein Kind, merke, daß ich dich innigst hinweise auf das Herz deines Geliebten, dat hertze dyns gemynden, und daß ich keine Strengheiten von dir verlange. Iß, trinke, schlafe, soviel dir notwendig ist. . . . Willst du eine auserwählte Seele werden, so achte auf jenen Punkt der Geduld bei Kränkungen, und du wirst es bald werden."[36])

Den genannten dürfen mit Recht auch jene Prediger beigezählt werden, von denen sich zwar keine oder nur wenige Predigten erhalten haben, die aber in ihren Schriften und Briefen mit großer Wärme vom göttlichen Herzen reden, so der selige David von Augsburg, der Missionsbegleiter Br. Bertholds von Regensburg, der selige Heinrich Suso, Heinrich von Nördlingen, der selige Johann van Ruysbroek und Thomas von Kempen. Wer mit solcher Innigkeit vom göttlichen Herzen schreibt, wie diese Männer, der wird auch auf der Kanzel vor dem Volke nicht davon geschwiegen haben.[37])

[34]) Ebd. 288 254.
[35]) Hdschr. des 15. Jahrh. Darmstadt, Hofbibl. 1847. Bl. 216a.
[36]) Ebd. Bl. 217a.
[37]) Ebd. 288 254.

5. Lateinische Predigtwerke.

Großen Einfluß auf die Predigttätigkeit des 14. und 15. Jahrhunderts müssen bei ihrer außergewöhnlichen Verbreitung zwei großangelegte scholastische, lateinische Predigtwerke ausgeübt haben, die dem Klerus als Hilfsmittel bei der Vorbereitung auf die Kanzel dienten. Für die Herz-Jesu-Verehrung kommt ihnen darum eine besondere Bedeutung zu. Die ältere dieser beiden Predigtsammlungen hat den seeleneifrigen, gelehrten Zisterzienser Konrad von Brundelsheim zum Verfasser, gest. 1321 als Abt von Heilsbronn. Unter starker Benutzung des hl. Bernhard bot er mit einer reichen Fülle von Zitaten und einer lichtvollen Anordnung eine Fundgrube für die deutsche Predigt.

„Gedenke", so predigt er, „der bittern Galle mit scharfem Essig vermischt, die Jesus innerlich bis zur größten Bitterkeit verkostete. Weil diese Bitterkeit in seinem Innern war, bewirkte sie die tiefste Erschütterung seines Herzens, profundissimam cordis turbationem. Der Grund des Schmerzes war für Jesus der Gedanke, daß sein Leiden auf das vollkommenste bei Gott zur Erlösung genügte, und daß es trotzdem nur wenigen zum Heile gereiche. Darum klagt er bei Isaias (49, 4): Vergeblich habe ich mich gemüht und erfolglos und um Nichts meine Kraft verzehrt."[38])

Einflußreicher noch für die Herz-Jesu-Verehrung als das Werk des frommen Zisterzienserabtes wurde die lateinische Predigtsammlung des Augustiners Jordan von Quedlinburg, gest. 1380, in der sich eine außer-

[38]) Socci sermones de tempore. In civitate Argentina. 1476. Sermo 125. Ohne Seitenzahl.

ordentliche Belesenheit kundgibt und die Heilige Schrift wie die Väter ausgiebigste Verwendung finden. Von allen Sammlungen scholastischer Kanzelberedsamkeit dürfte diese im deutschen Mittelalter die weiteste Verbreitung gefunden haben. Auch ins Niederdeutsche wurde sie übertragen.

Bei den verschiedensten Gelegenheiten kommt Jordan auf das göttliche Herz zu sprechen. Am ersten Sonntag nach Ostern erklärt er im Sonntagsevangelium die Bedeutung der verklärten Wundmale: „Wenn Jesus den Jüngern seine Seite zeigt, so soll damit das Herz verstanden werden, dat herte schuelt verstan werden.“[39]) Ein anderes Mal erinnert er daran, daß Jesus „jetzt, wo er verherrlicht ist, in seinem Herzen nicht mehr traurig sein und nicht mehr leiden kann“.[40])

Ausgehend von den Worten des hl. Augustinus in seinen „Bekenntnissen“: „Das Innerste des Herzens wird von der Gegenwart des ewigen Wortes erwärmt“, führt er aus:

„In gleicher Weise, wie das Herz der Sitz der leiblichen Wärme ist, so ist das ewige Wort der Ursprung der Liebe in der Seele. Und wenn das Feuer seiner Liebe in das Herz der Seele stürzt, um allzeit darin zu bleiben und zu weilen, so will Jesus, daß das Herz der Seele mit seinem Herzen versiegelt werde nach den Worten des Hohenliedes: „Setze mich als ein Zeichen auf dein Herz.“ Mit einem Zeichen oder Siegel pflegt man die Nachbildung eines Bildes auf einen Brief zu

[39]) Niederdeutsche Pergamenthdschr. des 15. Jahrh. 380, Priesterseminar in Münster, Bl. 116c.

[40]) Ebd. 94c.

drucken und zu verschließen, damit das, was dort geschrieben steht, von keinem Fremden gelesen werde."[41])

Die Liebe des Gottessohnes schildert er mit Berufung auf Hugo von St. Viktor: „O Liebe, wie stark ist dein Band, daß durch dich der Sohn Gottes gebunden und Mensch wurde! O Liebe, du hast den Sohn Gottes aus dem Schoße des Vaters gezogen und ihn neun Monate verschlossen im Schoß der Jungfrau. Danach hast du ihn an die Geißelsäule und an das Kreuz des Leidens gebunden, denn kein anderes Band konnte noch mochte ihn binden als allein das Band und die Kraft der Liebe. Auch kein Nagel vermochte ihn festzubannen, noch Eisen oder irgendein Band ihn zu fesseln ans Kreuz. Nur allein die Liebe hat ihn gebunden, ans Kreuz geheftet und ihm das Leben geraubt. Auch der Stein, so schwer er war, der vor der Öffnung seines Grabes lag, vermochte ihn dort nicht zurückzuhalten, hätte die Liebe es nicht getan. „Du hast mein Herz verwundet," wie es im Hohenliede heißt, bedeutet, die Macht der Liebe hat wie ein Pfeil sein Herz durchbohrt."[42])

Unter Benutzung eines Textes des hl. Augustinus zeigt er ein anderes Mal die Beziehung der Liebe Jesu zum Herzen Jesu: „Die Liebe Jesu war so groß, daß sie an seinem Leibe in den fünf Wundmalen hervorbrach. . . Aus der Wunde des Herzens sollen wir aufnehmen seine Liebe. . . . Denn göttliche Liebe kommt aus der Wunde des Herzens, godlike mynne komet uth der wunden des herten. . . . Die vertrauliche Güte seines Herzens, heymelicheit syns herten, wurde mir durch die Öffnung

[41]) Ebd. 16a.

[42]) ‚hefft alz ene strale syn herte dorschotten.' Ebd. 169d.

seiner Seite zu erkennen gegeben. . . . Dort bin ich hineingegangen und ruhe dort in großer Sicherheit. . . . Die Liebe strömt aus dem Herzen Christi über in unser Herz."[43])

In seiner vielbenutzten großen Passionspredigt mahnt er, daß wir uns „gleichförmig gestalten sollen dem göttlichen Willen, da das Herz Christi für uns verwundet wurde durch die Wunde der Liebe, Cor Christi vulneratum est amoris vulnere propter nos, damit wir durch die geöffnete Seite zu seinem Herzen hinzutreten können".[44])

Eine andere Predigt schließt er mit dem Hinweis auf den „Frieden, in welchem das menschliche Herz ganz vereinigt wird mit dem göttlichen Herzen. Dazu verhelfe uns, der regieret in Ewigkeit. Amen."[45])

Als Vikar der Kartause von Erfurt veröffentlicht der Kartäuser Jakob von Kluſa 1449 eine Sammlung von Predigten, die er auf der Kanzel gehalten hatte. Geboren zu Jüterbog, war er 40 Jahre lang Zisterzienser gewesen und trat dann zum Kartäuserorden über. Er starb zu Erfurt 1465, wo er an der Universität mit großem Erfolge Theologie gelehrt hatte. In seinen Predigten empfiehlt er als Mittel, den in Lauheit erschlafften Eifer zu beleben:

„Wenn unsere Liebe zu Jesus erkalten will, so blicken wir hin auf seine durchbohrte Seite, die für uns geöffnet wurde, und sofort wird das Feuer der Liebe von neuem unsere Seele ergreifen. Denn sein geöffnetes Herz muß

---

[43]) Ebd. 96a.

[44]) Jordani de passione D. Hdschr. in der Universitätsbibliothek zu Breslau. I Q. 116 Bl. 36a.

[45]) Niederdeutsche Hdschr. a. a. O. Bl. 17a.

notwendig in einer Seele, die dasselbe betrachtet, das Feuer der Liebe entzünden."[46])

6. Am Ausgang des Mittelalters.

In der Passionspredigt der Karwoche, die im 15. Jahrhundert auf fünf und mehr Stunden ausgedehnt wurde, bot sich besonders beim Ölbergleiden des Herrn und der Eröffnung seiner Seite wie von selbst Gelegenheit, vom Herzen des leidenden Heilandes zu reden.

Wilhelm Textor aus Aachen, der um das Jahr 1485 in Erfurt Lehrer der Theologie war, erweist sich in seinen Schriften über das Johannesevangelium, über den Meßkanon und in seinen Predigten als ein Mann des Gebetes und der Innerlichkeit. Von seinen Lebensumständen ist nichts weiteres bekannt, als daß er sich durch Lauterkeit und Heiligkeit seines Lebens ausgezeichnet habe. Tiefes Verständnis für das Herz des Erlösers und dessen innere Leiden beweist er in seiner groß angelegten Karfreitagspredigt. Dort führt er aus:

„Bei der Kreuzigung litt unser geliebtester Herr innerlich schwer ob der Entblößung seines heiligsten Leibes vor Freunden und Feinden. Denn alle Wunden und die Entstellung seines Leibes wurden dadurch sichtbar, worüber die Feinde sich freuten und ihrem wilden Haß genug taten. Überaus traurig aber waren seine Freunde, da sie seinen schönen, glorreichen Leib durch unzählige Wunden aufs grausamste zerrissen sahen. Das milde

[46]) Boutrais, Der Karthäuser Landsberger, deutsch von B. Hermes 45.

Herz des Herrn war betrübt ob des Jubels der Feinde und des Mitleids seiner Freunde."[47])

Eingehend spricht er dann, ganz nach Art einer modernen Herz-Jesu-Predigt, von der Durchbohrung des Herzens, „des Sitzes der Liebe, sedes amoris", und der Verachtung der Liebe des Herrn. „Die Lanze durchbohrte die Seite des Herrn des Weltalls und verwundete das Innerste des Herzens unseres Erlösers. Wie groß seine Liebe war, hatte er schon gezeigt in seinen harten Mühen und Bedrängnissen, in seiner Bitterkeit und seinen schauerlichen inneren Leiden, in den vielen Wunden, in dem so oft vergossenen Blut, in der willigen Hinnahme des schmachvollsten Todes. Am meisten aber hat er sie bewiesen durch die Eröffnung seines Herzens, wo, wie man sagt, der Sitz der Liebe ist, und durch die Vergießung von Blut und Wasser. Dabei aber wurde seine Liebe nicht erwidert. Alles das wurde verschmäht und für nichts geachtet, indem man sich von ihm abwandte, als wäre man von ihm nie geliebt worden. Man läßt all sein Leiden verloren gehen und beraubt sich seiner Frucht. Die von des Teufels Knechtschaft erlöst sind, unterwerfen sich ihr wiederum ganz freiwillig, in nichtswürdiger Weise.

Das ist es, was sein Herz am bittersten und schmerzlichsten verwundet und zerreißt. . . . Das Herz des Herrn durchbohren wir mit übergroßem Schmerz, wenn wir das, was er uns anbietet, durch unsere Nachlässigkeit zunichte machen. Hiervon sagt Zacharias: Sie werden auf den schauen, den sie durchbohrt haben. In Wahrheit, deine Freunde standen wider dich. . . Während

[47]) Guilermus de Aquisgrano, Sermo de passione Christi. Straßburg 1496. Ohne Seitenzahl. Bl. n.

er, am Kreuze hängend, verspottet wurde, wird er, im Himmel thronend, angebetet! . . . Aber nun haltet ein, ihr Armseligen, haltet ein! Schon genug hat er gelitten!"

Gabriel Biel, „der letzte Scholastiker", gest. 1495 zu Tübingen, nachdem er längere Zeit als Domprediger in Mainz gewirkt hatte, weist in seiner großen Karfreitagspredigt neunmal auf das Erlöserherz hin. Er erklärt darin ausführlich „die inneren Leiden, die Trauer und Angst des Herzens, Cordis interiores dolores, wovon die heilige Seele Jesu erfüllt war, wovon das Herz des Herrn ganz besonders zu leiden hatte". Als der Herr am Kreuze betet: „Vater, verzeihe ihnen," hört der Vater „die Stimme des gütigsten Herzens, piissimi Cordis". Auch „der letzte Tropfen Blutes, der im Herzen noch zurückgeblieben war, wohin Geißeln und Nägel nicht dringen konnten", wurde ihm beim Lanzenstoß genommen.[48])

In seiner Abhandlung über das Leiden Christi bemerkt er: „Wie uns der hl. Remigius und Johannes Damascenus lehren, drang die Lanze nicht quer durch die Rippen, wie es die Maler gewöhnlich darstellen, denn dieses war bei der Höhe des Kreuzes gar nicht möglich, sondern unter den Rippen ein, und zwar so, daß sie in den Leib gestoßen wurde, aufwärtsdrang bis zum liebereichen Herzen Jesu und auch dieses durchbohrte."[49])

Gabriel Biel war ein großer Theologe und Nationalökonom, unterhielt aber zugleich auch lebhaften Verkehr mit den Humanisten seiner Zeit. Gegen Ende seines

[48]) Sermones Gabrielis de festivitatibus Christi. Tübingen 1500. Ohne Seitenzahl. Sermo 24.

[49]) De passione Domini P. IV, art. 4.

Lebens schloß er sich den Fraterherren an. Um die Gründung der Universität Tübingen erwarb er sich große Verdienste, und als man 1484 die theologische Fakultät dort einrichtete, wurde er deren erster und berühmtester Lehrer.

Eine ausführliche Darstellung der Herz-Jesu-Verehrung bot in seinen Kanzelvorträgen der unermüdlich tätige und gelehrte Franziskaner Stephan Fridolin. Die letzten sieben Jahre seines Lebens predigte er in der Klarakirche zu Nürnberg, wo er 1489 starb. Seine Schriften überließ er den Klarissen des Klarakloſters, unter denen sich damals Caritas Pirckheimer befand, berühmt durch ihre hohe humanistische Bildung, aber noch mehr durch ihr heldenmütiges Eintreten für den katholischen Glauben, den sie in den Stürmen der Reformation als Oberin ihres Klosters in jahrelanger Verfolgung gegen die Protestanten mit männlichem Starkmut verteidigte. Im Jahre 1491 wurden Fridolins Schriften in einem Folioband, reich illustriert mit 96 Holzschnitten aus der Schule Albrecht Dürers, durch die Schwestern des Klarakloſters veröffentlicht.

Eingehend führt Fridolin in einer Predigt aus, wie „das Herz Jesu ist geängstigt und zuletzt zerrissen und durch den Tod gebrochen worden".[50]) Dann entwickelt er alphabetisch die Ehrentitel des göttlichen Herzens. Unter N heißt es: „Das himmlische ruhige Neſtlein der getreuen, liebhabenden Herzen. . . . Der Sperling hat ein Haus gefunden und die Turteltaube ein Neſt (Pſ.

[50]) Schatzbehälter oder Schrein der wahren Reichtümer des Heiles und der ewigen Seligkeit. Nürnberg 1491. Ohne Seitenzahl. Ausführlich abgedruckt im „Sendboten des göttlichen Herzens" (1895), S. 306 ff.

83, 4). . . Da mag keine Stätte so hoch und sicher sein, denn das Herz Christi, und wenn du Gott mit einem einfältigen und getreuen Herzen dienest und nicht in seinem Dienste erliegst, sondern dein Gemüt durch andächtige Betrachtung des süßen Herzens Christi erhebest, und alle deine Hoffnung, Verlangen und Zuversicht in dasselbe trägst, so wirst du da Ruhe und Sicherheit deiner guten Werke finden, die nirgends besser bewahrt sind, denn im Herzen Christi."[51])

Um dieselbe Zeit, im Jahre 1493 oder 1494, predigte ein anderer Franziskaner, Br. Pauli, vom Leiden Christi: „Zwei süße Brunnquellen gehen aus von Jesu liebreichem Herzen, einer von Wasser und einer von Blut."[52]) Pauli ist einer der hervorragendsten Kanzelredner des ausgehenden Mittelalters und zeichnete die Predigten des ihm nahestehenden Weltpriesters Geiler von Kaisersberg auf.

Ein unbekannter Priester in Münster zeigt gegen Ende des 15. Jahrhunderts in einer niederdeutschen Predigt, wie beim Ölbergleiden „die große Angst und Bangigkeit, innerer und äußerer Schmerz dem Herrn das Blut aus seinem gebenedeiten Herzen, uth synen ghebenedyden herten, trieb. O edles Herz! Sieh doch den süßen Jesus mit offenen, blutigen Wunden, zitternd und in Tränen vor großer Kälte und vor Schmerzen. Schau seine Gestalt, wie er von den Geißeln zugerichtet war! . . .

Ach, wie bange mag es dem süßen Jesus um sein Herz, umme syn herte, gewesen sein, wenn er sich von einer Seite zur anderen wandte, überall von den Geißeln

---

[51]) 99. Betrachtung.

[52]) Alemannia XV u. XVI 49.

verwundet und zerrissen war und nirgends Erleichterung finden konnte. Darum mag er wohl sagen: „O meine Schwester, meine Braut, meine Taube, setze mich als ein Zeichen auf dein Herz!" und folge mir nach, wo ich mich dir doch so ganz gegeben habe, daß nichts an mir ist, was nicht mit Schmerz und Qual erfüllt wäre. Denn meine Seele habe ich sterbend hingegeben für dich mit großer Bangigkeit und großem Schmerz, und mein Herz habe ich mit der Lanze, myn herte heb ick myt den speer, öffnen lassen und habe dir daraus mein edles, kostbares Blut geschenkt."[53])

Die Ölbergpredigt eines anderen Priesters, die ebenfalls um dieselbe Zeit in Münster gehalten wurde, handelt ausführlich von den Wirkungen der Angst auf das leibliche Herz des Herrn: „Das Leiden, das dem süßen, gebenedeiten Jesus allzeit gegenwärtig war, stand ihm mit so großer Angst und Finsternis vor Augen, daß er zu zittern und zu beben begann. Und von der großen Bangigkeit wurde das Blut vom Herzen und wieder zum Herzen getrieben, das Blut ging aus dem Herzen und wollte dem Herzen zu Hilfe kommen in so großer Angst und Not. Von großer Angst drang das Blut hervor, daß der süße, gebenedeite Jesus begann, Blutstropfen zu schwitzen. Denn die Angst in dem Herzen des süßen, gebenedeiten Jesus, in den herten des soten ghebenedyten Jesus, war über alle Maßen groß, und aus großer, innerer Bangigkeit und Bedrängnis seines Herzens sprach er zu seinem himmlischen Vater: „O getreuer Vater, sieh an deines Sohnes Not!" Unser lieber Herr ergab sich so gänzlich und vollkommen in den Willen seines himmlischen Vaters,

[53]) Johannes Veghe, hrsg. von Jostes 426.

daß er aus dem Grunde seines göttlichen, liebenden Herzens, godliken mynnenden herten, sprach: O himmlischer Vater, dein Wille geschehe, und nicht der meine."[54])

7. Ein niedersächsischer Herz-Jesu-Apostel.

Wie tief man am Ausgange des Mittelalters in Deutschland in das Verständnis der Herz-Jesu-Verehrung eingedrungen war, zeigt sich besonders in den Predigten und Schriften des westfälischen Fraterherrn Johannes Veghe. An mehr als zweihundert Stellen benutzt er in seinen Predigten und mystischen Schriften die Gelegenheit, auf das „alleredelste, minnigliche, göttliche Herz" oder das „allerminniglichste, jungfräuliche, milde, liebreiche Herz unseres lieben Herrn" hinzuweisen.

Veghe ist zu Münster geboren, er hat fast sein ganzes Leben dort gewirkt, dort wurden seine Predigten 1492 von frommen Ordensfrauen in münsterscher Mundart nachgeschrieben, und dort verfaßte er in münsterscher Mundart vor 1486 seine wertvollen aszetischen Werke „Weingarten der Seele", „Marientrost", „Blumenbett" (Lectulus floridus) und „Geistliche Jagd".[55]) Gestorben ist Veghe 1504 in seiner Heimatstadt. Man könnte ihn den Herz-Jesu-Apostel Münsters nennen. Denn auch in heutiger Zeit dürfte nicht oft ein Prediger tiefer in den Geist der Herz-Jesu-Verehrung eingedrungen sein und eindringlicher vom göttlichen Herzen gesprochen haben als der fromme münstersche Fraterherr schon im 15. Jahrhundert. Dabei „war er wie Berthold von Regensburg und Geiler

---

[54]) Ebd. 429.

[55]) Fr. Jostes, Drei unbekannte Schriften von Johannes Veghe. Historisches Jahrbuch der Görresgesellschaft (1885). B. VI 345 ff.

von Kaisersberg eine Persönlichkeit, ganz dazu geschaffen, auf die weitesten Kreise des Volkes zu wirken, er war ein Mann, der Welt und Menschen kannte".[56]) Bewundernswert ist er in seiner Beobachtung der Natur wie in seiner Kenntnis des Menschenherzens. Immer ist seine Ausdrucksweise durch und durch volkstümlich. Aber „auf den Höhepunkten der Darstellung stattet er sie auch reichlich mit dem glänzenden Schmuck der Mystik aus". Die Kritik hat ihm darum einstimmig seinen Platz unter den vorzüglichsten Kanzelrednern des Mittelalters angewiesen. Seine Predigten werden zum großen Teil mit Recht „als wahre Perlen der Kanzelberedsamkeit" bezeichnet. Man könne sie eine deutsche Imitatio Christi nennen, weil sie in deutscher Sprache für die Nachfolge Christi begeistern wollen.

Bis vor wenigen Jahrzehnten war Veghe ganz der Vergessenheit anheimgefallen. Jetzt gilt er als ein „Stern erster Größe am Himmel der deutschen Literaturgeschichte". Niemand hat die niederdeutsche Sprache so meisterhaft beherrscht wie er. Veröffentlicht wurden bisher nur seine Predigten[57]) und kurze Proben aus seinen aszetischen Schriften.[58])

In einer Klosterpredigt zeigt Veghe, „wie wir das Feuer der Liebe Gottes erlangen und es bewahren können,

---

[56]) Ph. Strauch im Anz. f. d. Altert. X (1886) 206.

[57]) Johannes Veghe, ein deutscher Prediger des 15. Jahrh., zum erstenmal hrsg. von Fr. Jostes. Halle 1883.

[58]) H. Triloff, Die Traktate und Predigten Veghes. Halle 1904. Die Traktate Veghes werden darum hier teils nach der vollständigen Handschrift der Königl. Bibl. zu Berlin, teils nach der unvollständigen der Bibl. d. Ver. f. Gesch. u. Altertumskunde zu Münster zitiert.

so daß viele Anfechtungen es nicht auszulöschen vermögen". Dabei weist er die Schwestern auf die sieben Worte Jesu am Kreuze hin: „Ach, gehet auf den Kalvarienberg unter den Galgen des Kreuzes und höret die Stimme eures Bräutigams und besonders die sieben Worte, die er am Kreuze sprach. Dann mag mein Herz noch so hart sein, wenn es in Andacht die sieben Worte überdenkt, die der Herr am Kreuze sprach, so wird es wohl davon beweget. . . . Er sprach mit großem, herzlichem Verlangen seines Herzens, uth groter hertliker begheerten synes herten: Mich dürstet. So recht, als wollte unser lieber Herr sagen: Leve susterken, lieb' Schwesterchen, ich bin um deinetwillen gegeißelt, mit Dornen gekrönt und gekreuzigt worden. — Ist das noch nicht groß genug, deine Seele weich zu machen? Dann dürstet mich noch mehr, und ich bin bereit, noch hunderttausendmal mehr zu leiden, um dich zur Liebe zu mir hinzuziehen. . . .

Beachtet auch, wie nahe dem guten Jesus sein Leiden gehen mußte. Denn er litt von denjenigen, die er so recht lieb hatte, denen er so viel Gutes getan, und die er besonders auserwählt hatte. Darum mochte unser lieber Herr wohl sagen: „O meine Schwester, meine Braut, du hefst myn herte ghewundet! Nun setze mich doch als ein Zeichen auf dein Herz, meiner Liebe und meiner Treue zu gedenken."[59])

„Eine so große Liebesflamme", heißt es in einer anderen Predigt, „brannte in dem Herzen des süßen, gebenedeiten Jesus,[60]) daß sie an fünf Stellen seines hei-

[59]) Johannes Veghe 420 ff.

[60]) Also groten vlamme der leefte was in den herten des soten, ghebenedyden Jhesus bernende. — Ebd. 425.

ligen Leibes hervorbrach, das ist an den heiligen fünf Wunden." Der Herr „offenbart gern manch göttliches Werk vertraulicher Liebe einem reinen Herzen, dat sick to synen herten keert, das sich zu seinem Herzen wendet, das schlicht und einfach ist von Wandel, von Herzen und von Verlangen, das seine Gedanken innerlich sammeln kann".[61])

Mehr noch als in den Predigten ist in dem noch nicht veröffentlichten „Weingarten der Seele", dem bedeutendsten Werke Veghes, vom Herzen Jesu die Rede. Ausgehend von den Bäumen, Blumen und Kräutern eines Weinberges, deren Schilderung einen Schatz poetischer Gedanken in formvollendeter Sprache bietet, wird in allegorischer Deutung der „Weingarten Christi", der „Weingarten Mariä" und der „Weingarten der Kirche" behandelt. Den Schluß bildet die Art und Weise, wie wir die Liebe des Herrn erwidern, und schließt mit dem Sakramente, in dem uns Christus „sein Herz zur Speise gibt".

Schon die Überschriften der Kapitel zeigen die große Vertrautheit des Verfassers mit der Herz-Jesu-Verehrung. So handelt er davon: „Daß wir Christus unser Herz wiedergeben sollen, da er uns sein Herz zuerst gegeben hat, syn herte eerst heeft ghegheven, in starker Liebe,"[62]) oder: „Wie Christus uns ohne eigenes Verdienst sein Herz als kostbare Gabe gibt,"[63]) oder: „Wie Christus uns sein Herz gibt im allerhöchsten Grad der mynlicheit, der Liebe, und der geistlichen Vereinigung,"[64]) oder: „Wie Christus

[61]) Ebd. 325 f.

[62]) Wyngarden der zeele, Hdschr. vom Jahre 1486 in der Königl. Bibl. zu Berlin. Ms. germ. fol. 549 Bl. 58.

[63]) Ebd. 65.

[64]) Ebd. 76.

uns sein Herz als Speise gibt,"[65]) oder: „Daß du ein wenig erkennest, in welcher Liebe uns Jesus sein Herz gibt."[66])

Er zeigt dann des näheren, wie das Herz des Herrn ist „eine feste Burg, eine beseligende Ruhestätte, ein reicher Schatz, eine kostbare Gabe, eine süße Speise".

„Des Bräutigams Herz ist des höchsten Kaisers Burg," heißt es. „Darum eile in der Versuchung zu deines Herrn Burg, zu deines Bräutigams Herz! Das Tor steht dir ja offen, die Zugbrücken sind niedergelassen, die Wunde ist weit, und sein Herz ist offen, seine Hände streckt er dir entgegen, er erwartet dich in Liebe und in Schmerz."[67])

Auch dort, wo die Überschrift es nicht erwarten ließe, findet sich manchmal eine vollständige Abhandlung über die Herz-Jesu-Andacht, so in dem Kapitel: „Wie wir Christus unser Herz zu seiner Ankunft wie einen Festsaal („Burgkammer") bereiten sollen"[68]):

„O arme Seele, sieh, wie deines Herrn Herz dir gegeben ward als der allergrößte, köstlichste Schatz,[69]) auf daß du damit dein Herz herrichten und überreich zu seiner Ankunft schmücken könnest. O minniglicher Jesu, du bist mir alles in allem! Dein Herz ist mir ein großer Schatz!" Dies wird dann an Beispielen aus der Heiligen Schrift erläutert. So wird gezeigt, wie das Herz des Herrn der „verborgene Schatz im Acker ist". Auf das Herz des

---

[65]) Münster, Landesmuseum A 1502 Bl. 78.

[66]) Ebd. 53.

[67]) Berliner Hdschr. 58c.

[68]) Berliner Hdschr. Bl. 63—65.

[69]) O arme siele, merke, woe dyns heren herte dy wort ghegheven als der allermeeste, kosteleste schat.

Herrn wird der Text aus dem Kolosserbrief 2, 9 gedeutet: „Paulus sagt, in der Brust Christi, das ist in seinem Herzen, sind alle Schätze.“[70]) Der Reichtum im Herzen Christi ist größer als der Schatz, den David zum Tempelbau Salomon hinterließ: „Mit diesem Schatze können wir für deine gnadenreiche Ankunft einen Tempel, eine Burg, einen Festsaal, ein Ruhegemach bauen. Aber, o höchster Bischof, o hoher Kaiser, o minniglicher Bräutigam, noch trostreicher bist du! Denn wenn jemand das Bauen selbst nicht versteht, so willst du selbst auch noch unser Baumeister sein!“ Dann fleht die Seele:

„Ach, gib mir doch den Schatz deines Herzens, gib mir deine Liebe, dich um deiner selbst willen zu lieben, kannst du doch den allerkostbarsten Schatz deines Herzens niemand verweigern. Denn er ruht ja in dem offenen Schrein deines jungfräulichen Leibes, weit geöffnet durch die große Wunde deiner Seite. Ach, am Kreuzesstamme war der begehrenswerte Schatz deines minniglichen Herzens allen sichtbar, jeder konnte daraus nehmen, ohne den edlen Schatz zu verringern. Zuvor gabst du vielmannigfache Gabe aus deinem Munde durch deine Lehre und mit deiner Hand durch Hilfe für die Bedürftigen in jeder Not. Aber am Kreuze gabst du in höchster Güte, Liebe und Freigebigkeit voll Erbarmen den kostbarsten Schatz deines Herzens mitsamt seinem Schrein, uns allen und jedem zur Seligkeit.“ Dann schließt er mit einem Hauptgedanken des heutigen Gebetsapostolates:

„O andächtige Seele, setze all deine Hoffnung auf die Verdienste Christi in Zeit und Ewigkeit. Ob du Gutes

[70]) Ebd. Bl. 64b. — Col. 2, 9: ‚In ipso inhabitat omnis plenitudo divinitatis corporaliter‘, „In ihm wohnt die ganze Fülle der Gottheit wesenhaft“.

tuest oder Böses meidest und Unrecht erträgst, lege es schnell in das Herz Christi, in den Schatz seiner Verdienste. In seinem Schatze wird dein Kupfer Gold, dein Zinn Silber, deine Spreu Weizen, dein Wasser Wein, deine Armut Reichtum und deine Bedürftigkeit Überfülle in der Zeit und Freude in der Ewigkeit."[71])

„O alleredelstes Herz Christi," so ruft er ein anderes Mal aus, „deines gleichen ist nicht von einem Ende der Welt an bis zum andern."[72])

Um das zu zeigen, bringt er nicht selten überraschende Bilder: „O minniglicher Jesu, höchster Bischof und Hoherpriester, dein Herz ist das goldene Weihrauchfaß der heiligen Christenheit, ja dein Herz ist über alles Gold und über alle Edelsteine und Topase. Mit deinem Weihrauchfaß, mit deinem minniglichen Herzen warst du am Kreuze. Im Weihrauchfaß deines Herzens brannte das Feuer deiner Liebe. Der Weihrauchduft stieg auf vor Gottes Gegenwart und zwang Gott mit Macht, statt uns zu zürnen sich unser zu erbarmen ob der Liebe und dem Leiden deines Herzens."[73])

So kann er denn raten: „O andächtige Seele, wenn du denkst, daß dir Gott Vater zürnt ob deiner Missetat, wahrlich, dann kannst du ihn nicht besser versöhnen als mit dem edelsten Herzen seines eingeborenen Sohnes."[74])

Dies sind nur wenige Beispiele aus der großen Zahl gedankenreicher und tiefempfundener Herz-Jesu-Stellen aus Veghes „Weingarten der Seele".

[71]) Ebd. Bl. 65.
[72]) Münstersche Hdschr. 58.
[73]) Ebd. 59 f.
[74]) Ebd. 54.

In ähnlicher Weise tritt das Herz des Herrn auch in anderen Werken des großen münsterschen Herz-Jesu-Verehrers hervor. In seiner mystischen Schrift „Blumenbett“[75]) spricht Jesus zur Seele: „O sieh meine Nägel, mein Kreuz und allermeest myn herte, allermeist mein Herz, meine Liebe, meine Güte, meine Traurigkeit für aller Menschen Seligkeit.“[76])

Im „Marientrost“ empfiehlt der Herr die Menschen seiner Mutter: „Nimm sie in solcher Liebe in dein moderlike herte, mütterliches Herz auf, wie ich sie trage in meinem Herzen. Nimm sie an als deine Kinder, die ich als Brüder angenommen habe.“[77])

Und was wird die Seele nun dem göttlichen Herzen für seine Liebe vergelten?

„O andächtige Seele, willst du dein Herz hingeben, verschenken oder opfern, so hat dein Bräutigam das beste und meiste Recht auf dein Herz, weil er sein Herz zuerst gegeben hat, indem er alles in seiner Liebe um deiner Seligkeit willen tat. Augustinus sagt: ‚Alles, was mit Liebe gegeben oder getan wurde, vermag man nicht zu vergelten als nur allein mit Liebe.‘ Wenn du dann deinem Bräutigam vergiltst und seines Herzens Liebe, syns herten leefte, ihm mit deinem Herzen entgeltest, so bleibst du danach noch so viel schuldig, als sein Herz besser ist als dein Herz, du müßtest ihm denn vergelten mit seinem Herz, das du auf dein Herz legst. Das ist ihm wohlgefällig und dir gnadenreich in Zeit und Ewigkeit.“[78])

* * *

[75]) Die Bezeichnung ist dem Hohenlied 1, 15 entnommen: ‚Lectulus noster floridus‘.

[76]) Triloff, Die Traktate und Predigten Beghes 243.

[77]) Ebd. 334.

[78]) Wyngarden, Berliner Hdschr. Bl. 58.

Mit Johannes Veghe, dem großen Herz-Jesu-Prediger Münsters, mit Stephan Fridolin, dem Herz-Jesu-Prediger Nürnbergs, und mit dem „letzten Scholastiker" Gabriel Biel, dem Domprediger von Mainz, ging das deutsche Mittelalter zur Neige. Viel kostbares Erbgut blieb in der Folgezeit unbeachtet liegen, vieles wurde verständnislos und mutwillig vertan. Auch von der Herz-Jesu-Verehrung der deutschen Vorzeit hat sich sehr wenig in unser Jahrhundert hinübergerettet. Der Predigt des deutschen Mittelalters aber gebührt das Verdienst, daß all ihre Hauptvertreter mehr als zwei Jahrhunderte hindurch das christliche Volk auf das Herz seines Erlösers hingewiesen haben. Ihre Gedanken und ihre Kraft schöpfend aus der Heiligen Schrift, festwurzelnd in dem Boden der kirchlichen Schriftauslegung und der kirchlichen Tradition erfaßten sie mit der ganzen Gemütstiefe und treuherzigen Art deutschen Wesens Jesus, ihren Heiland und Erlöser, seine Lehre wie sein inneres Leben und sein inneres Leiden. So fanden sie wie von selbst den Weg zum „minniglichen Herzen unseres lieben Herrn".

Drittes Kapitel

Das göttliche Herz in den Schriften der deutschen Mystiker.

Auch in der deutschen Vorzeit werden es vor allem innerlich gerichtete Seelen gewesen sein, die sich besonders zum göttlichen Herzen hingezogen fühlten. Ihre Zahl muß seit Ende des 13. Jahrhunderts in Deutschland nicht gering gewesen sein. Dies beweist die starke Verbreitung und das große Interesse, das die Werke der deutschen Mystiker damals fanden. Um so auffallender ist die Beliebtheit dieser Schriften, als sie eine nicht geringe Geistesbildung und das höchste Tugendstreben zur Voraussetzung haben.

Eigenart der deutschen Mystiker ist es, in hohem Gedankenflug, mit liebeglühender Seele sich zu versenken in die Wahrheiten vom Wesen Gottes, der heiligsten Dreifaltigkeit, der göttlichen Ideen, des ewigen Wortes, des Verhältnisses der Welt zu Gott, des menschlichen Erkennens, sowohl in sich betrachtet als in seiner Beziehung zu Gott, sowie des Wesens Gottes in sich, in seiner Stille gegenüber der Entfaltung und dem Wirken der drei Personen.[1])

Wie an das Denken, stellen die deutschen Mystiker aber auch an den Willen und das Streben nach Voll-

[1]) Denifle, Meister Eckharts lateinische Schriften, im Archiv II 525 f.

kommenheit sehr hohe Anforderungen. Sie verlangen vollkommene Losschälung von allem Geschöpflichen, engste, großmütigste Nachfolge des Gekreuzigten und rückhaltlose Hingabe an Gott allein, so daß die Seele ihrerseits keine Hindernisse entgegenstellt, wenn Gott ihr höhere Gebetsgnaden geben will.

Was die deutschen Mystiker in ihren Schriften wollen, faßt der selige Heinrich Seuse (Suso) treffend kurz in die Worte zusammen: „Entbildet werden der Kreatur, nachgebildet werden nach Christus, überbildet werden in Gott."

Dabei wenden sie sich meistens an alle, denen es mit großmütigem Tugendstreben Ernst ist. „Denn die deutschen Mystiker," so bemerkt ihr bester Kenner, „verstanden unter der via ordinaria, dem gewöhnlichen Weg, keineswegs, wie nicht selten behauptet wurde, den mystischen Weg, der etwas Außerordentliches ist und von der freien Güte Gottes abhängt, sondern jenen, den auch Jesus Christus, der göttliche Meister, allen vorgezeichnet hat."[2]) So bieten die deutschen Mystiker in ihren Schriften zum weitaus größten Teil das, was heute in der Aszese behandelt wird, verbinden damit aber auch vieles, was heute der eigentlichen Mystik zugewiesen wird, was auf eifrige Seelen immerhin aneifernd wirken mußte.[3]) Der Vorwurf des Pantheismus kann mit Recht nur Meister Eckhart und vielleicht die „Deutsche Theologie" treffen, David von Augsburg, Heinrich Suso und Ruysbroek sind davor

[2]) H. S. Denifle, Das geistliche Leben. Eine Blumenlese aus den deutschen Mystikern des XIV. Jahrh. (1880), S. VI.

[3]) Ähnlich in neuerer Zeit das inhaltreiche Büchlein von Surin S. J. Über die Liebe zu Gott. Mainz, Kirchheim. Von demselben Verfasser: Das geistliche Leben auf Grundlage des Buches der Nachfolge Christi. Regensburg, Manz.

schon dadurch geschützt, daß ihnen die Ehre der Altäre zuteil wurde. Ebensowenig ist der Vorwurf des Quietismus berechtigt, der alle jene Mittel der Aszese und Mystik verwirft, welche die deutschen Mystiker so dringend empfehlen. Tauler sagt von sich, „er habe die Fehler der anderen im Buche seiner eigenen studiert". Darum kann er auch so eindringlich davon reden. Die Auffassung Susos tritt am schönsten in seinem Weisheitsbüchlein beim Zwiegespräch der ewigen Weisheit mit ihrem Diener hervor:

„Die ewige Weisheit: Willst du mich schauen in meiner ungewordenen Gottheit, so sollst du mich hier kennen und lieben lernen in meiner leidenden Menschheit. Denn das ist der schnellste und sicherste Weg zur ewigen Seligkeit.

Der Diener: Minniglicher Herr, ich suche deine Gottheit, und du bietest mir deine Menschheit; ich suche deine Süßigkeit, und du hältst mir vor deine Bitterkeit; ich wollte siegen, und du lehrst mich streiten! Ach, Herr, was meinst du hiermit?

Die ewige Weisheit: Es kann niemand kommen zu göttlicher Hoheit, noch zu ungewöhnlicher Süßigkeit, er werde denn zuvor gezogen durch das Bild meiner menschlichen Bitterkeit. Je höher man, ohne durch meine Menschheit zu gehen, hinaufklimmt, desto tiefer fällt man. Meine Menschheit ist der Weg, den man gehen, mein Leiden ist das Tor, durch das derjenige schreiten muß, der zu dem kommen will, das du da suchest.

Der Diener: O ewige Weisheit, wer großen Lohn und ewiges Heil, wer hohe Wissenschaft und tiefe Weisheit begehrt, der soll dich, den gekreuzigten Jesus, zu allen Zeiten vor die Augen seines Herzens stellen und

darin sich selber wie in einem Spiegel besehen, um danach all sein Leben einzurichten."[4])

So ist es in der Tat das überaus anziehende Bild eines herrlichen Gnadenlebens, das sich in den Schriften jener edlen, hochstrebenden Männer dem Auge des Geistes erschließt.

„Nirgends," so bemerkt mit Recht einer unserer hervorragendsten Germanisten,[5]) „erscheint die Religiosität so frei von allem Irdischen und Sinnlichen, nirgends so völlig vergeistigt, als gerade bei den Mystikern, und daß ihre Schriften einen verhältnismäßig so weitgreifenden Einfluß gewinnen konnten, ist für jene Zeit (des 14. Jahrhunderts) ein sehr günstiges Zeichen, in sittlicher wie in intellektueller Beziehung. Ihr Verständnis setzt eine keineswegs geringe geistige Bildung voraus, und es muß geradezu unsere Bewunderung erregen, daß sie besonders in den Kreisen der Frauen eine so weite Verbreitung fanden. Ich möchte nun nicht behaupten, daß jede Leserin den Inhalt überall voll und ganz begriffen habe. Allein mit der Annahme, daß man, je weniger man verstanden, desto mehr gereizt worden wäre, bleibt man doch ratlos vor der Tatsache stehen, daß wir es hier keineswegs mit einer vorübergehenden Mode, sondern mit einer Bewegung zu tun haben, die fast zwei Jahrhunderte hindurch in den verschiedensten Gegenden andauerte."

Die Schriften der deutschen Mystiker sind es nun vor allem gewesen, in denen das Erlöserherz am schönsten hervortritt. So schließt sich die Geschichte seiner Verehrung

[4]) Denifle, Das geistliche Leben. Graz (1873) 305 ff.

[5]) Fr. Jostes, Beiträge zur Kenntnis der niederdeutschen Mystik in der Germania, Vierteljahrsschrift für deutsches Altertum (1886) S. 4.

naturgemäß an die Geschichte der deutschen Mystik an.

Seit der zweiten Hälfte des 12. Jahrhunderts kennt man das göttliche Herz im Norden wie im Süden Deutschlands. Auch betete man schon zu ihm. Es ist die Frühzeit der deutschen Mystik, deren Vertreter auch für die Herz-Jesu-Verehrung von Bedeutung sind, sei es als Wegbereiter wie Rupert von Deutz oder als Zeugen der entwickelten Herz-Jesu-Verehrung. Daran schließt sich von 1250 bis über 1350 hinaus eine Zeit herrlicher Blüte.[6]) Als „stilles Nachwirken" läßt sich das 15. Jahrhundert bezeichnen, nur mit dem Unterschied, daß die Mystik gegen dessen Ende mehr zurücktritt, während die Verehrung des heiligsten Herzens sich immer weiter ausbreitet und vertieft.

Während dieser drei Jahrhunderte lösen geschlossene Mystikerkreise einander ab, die für ihre Zeit als Hauptträger der altdeutschen Herz-Jesu-Verehrung angesehen werden können. An erster Stelle sind seit dem 12. Jahrhundert die rheinischen Mystiker zu nennen, Eckbert und Elisabeth aus dem Benediktiner-Doppelkloster Schönau bei St. Goarshausen und die mit Schönau engbefreundete älteste deutsche Prämonstratenserabtei Steinfeld in der Eifel mit dem sel. Hermann Joseph. Von 1250 bis 1280 traten die süddeutschen Franziskaner hervor, besonders der sel. David von Augsburg, Missionsbegleiter Bertholds von Regensburg, sowie der St. Georgener Prediger. Um dieselbe Zeit begann Mechthild von Magdeburg ihr „Licht der Gottheit" und 1280 bis 1300 erscheint die altdeutsche Herz-Jesu-Verehrung zu Helfta mit den Schriften der

[6]) Vergl. die „Gesamtübersicht" im Anhang.

hl. Gertrud und der beiden Mechthilden in ihrer schönsten Blüte. Zu Beginn des 14. Jahrhunderts finden sich süddeutsche Zisterzienser. Vor allem aber ist der Dominikanerorden ein halbes Jahrhundert hindurch in Meister Eckhart, Tauler und dem seligen Heinrich Suso sowie in einer großen Zahl mystisch begnadigter Dominikanerinnen bis um das Jahr 1360 für die altdeutsche Herz-Jesu-Verehrung bedeutungsvoll geworden. Seit dem Ausgang des 14. Jahrhunderts wird Ruysbroeks Einfluß bei den Windesheimer Chorherrn mit Thomas von Kempen und den Fraterherrn bemerkbar.

Auf das herrlichste entwickelt sie sich zu gleicher Zeit seit Ludolph von Sachsen bis auf Justus Landsberger bei den Kartäusern. Daneben tritt sie, von den Mystikern beeinflußt, seit dem 14. Jahrhundert in der Volkspredigt wie in der Gebetbuch- und Erbauungsliteratur immer häufiger, reicher und immer selbständiger auf.

1. Aus der Frühzeit der deutschen Mystik.

Wenn das Hohelied auf Christus gedeutet wurde, so mußten die Worte 4, 9: „Vulnerasti cor meum, du hast mein Herz verwundet", von selbst den Herz-Jesu-Gedanken nahelegen. Nun erfreute sich das Hohelied bei den Mystikern einer großen Beliebtheit, weil man darin vor allem die Liebe zwischen Christus und der Seele symbolisch dargestellt fand, während es sonst auch auf die Kirche und Maria bezogen wurde. So hat denn auch die erste althochdeutsche Bearbeitung desselben durch den Benediktinerabt Williram so große Verbreitung gefunden, daß sie heute noch in 22 Handschriften vorliegt. Williram war verwandt mit dem hl. Engelbert, Erzbischof

von Köln. Noch jung wurde er um das Jahr 1040 in das Domkapitel zu Bamberg berufen, und schnell brachte er die dortige Domschule als Scholastikus zu hoher Blüte. Aber eine innerlich gerichtete Natur, nahm er „pro amore Christi“ in Fulda das Ordenskleid des hl. Benediktus. Schon 1048 mußte er auf Wunsch Kaiser Heinrichs III. als Abt das Stift Ebersberg übernehmen. Um 1059 bis 1063 verfaßte er hier sein Werk über das Hohelied, das die Bewunderung der Zeitgenossen und der Nachwelt fand. Der Wortlaut des heiligen Textes ist mit seiner Erklärung zu einem Ganzen verwebt. Williram deutet das Hohelied im Anschluß an Bischof Haimo von Halberstadt als „Vermählung Christi mit der Kirche“. Seine begeisterte Hingabe an Jesus, den Erlöser, war für ihn der tiefste Grund für die große Liebe zur Kirche, wie sie in seinem Werke hervortritt. In apostolischem Freimute widmete er dieses 1075 zu Beginn des Investiturstreites dem Kaiser Heinrich IV. in seinem Kampfe gegen den heiligen Papst Gregor VII., der durchgreifende Gesetze gegen simonistische und sittenlose, beweibte Priester sowie gegen die eigenmächtige Besetzung kirchlicher Stellen durch Laien erlassen hatte. Auf diesem großen geschichtlichen Hintergrunde gewinnt die uralte deutsche Herz-Jesu-Stelle in Willirams Hohenliede eine besondere Bedeutung. Er läßt Christus zur Kirche sprechen: „Komm vom Libanon, meine Braut! . . . Eile zu mir in der Reinheit deiner Taufe. Wenn du dich so schön erhältst, wie du in der Taufe geworden bist, . . . so schau, welche Gnaden ich dir noch in dieser Welt erzeigen werde. Ich bewirke, daß die Kaiser und Könige, die jetzt auf dem Throne sitzen, und die sich gegen dich wie Panther und Löwen mit List und Wut erheben, deine Fußspur ver-

ehren und sich zu christlicher Frömmigkeit bekehren. Verwundet hast du mir mein Herz, meine Schwester, meine Braut, verwundet hast du mir mein Herz, meine Schwester, für die ich Mensch wurde, meine Braut, die ich mir vermählt durch die Mitgift meines Blutes.[7]) Um deinetwillen erduldete ich die Wunden der Nägel und der Lanze am Kreuze."

Willirams Hoheslied wurde im 12. Jahrhundert die Grundlage für eine neue Auslegung im sogenannten „Trudperter Hohenlied", das man den beiden Äbtissinnen Rilind und Herrat des elsässischen Klosters Hohenburg zuschreiben wollte,[8]) die 1147 bis 1196 regierten.

Sollte Rilind Verfasserin sein, so würden sich die Herz-Jesu-Stellen leicht erklären. Rilind war von Kaiser Friedrich Barbarossa von Admont aus als Äbtissin nach Hohenburg berufen worden, um dort Zucht und Ordnung wiederherzustellen. Nicht ohne Widerspruch zu finden, führte sie statt der Benediktiner- die Augustinerregel ein. In ihrem Heimatkloster Admont hatte schon Abt Gottfried, gest. 1165, vom Herzen Jesu und Herzen Mariä gepredigt. In der Kenntnis der Heiligen Schrift wohl geübt, hatte sie in Abwesenheit des Abtes den Klosterfrauen geistliche Vorträge gehalten. Auch war sie dem gelehrten Abt Irimbert bei seinen schriftstellerischen Ar-

---

[7]) Geseret habest tu mir min herza. . . . Min suester, propter quam incarnatus sum, min gemahela, quam despondi mihi dote sanguinis mei. — Willirams deutsche Paraphrase des Hohen Liedes, hrsg. von Seemüller, Straßburg (1878) n. 63. S. 27 f.

[8]) Das Hohe Lied, erklärt von Rilindis und Herrat, hrsg. von J. Haupt, Wien 1864. Vgl. Germania IX (1864) 352 ff.

beiten behilflich gewesen, so daß sie wohl zu einem solchen Werke über das Hohelied befähigt gewesen wäre.

In dieser Erklärung wird das Hohelied vor allem auf Maria bezogen und gezeigt, wie der Heilige Geist seine sieben Gaben in aller Fülle über die allerseligste Jungfrau ausgegossen hat, damit sie würdig wurde, die Mutter des Erlösers zu sein. Dabei wird zweimal das „huldreiche, gütige Herz Christi" genannt, „das uns zum ewigen Leben vorausbestimmt hat".[9]) „Zu meiner Seitenwunde", spricht Jesus zur Seele, „sollst du Mund und Herz zu allen Zeiten wenden und dabei aller gedenken, die ich mit meinem Blute erlöst habe, der Lebenden und Abgestorbenen."[10]) Der ganzen Deutung entsprechend ist jedoch häufiger vom Herzen Mariä die Rede, das „vom Heiligen Geiste mit aller Weisheit erfüllt wurde". Durch seine Gnade „wurde es das Gezelt des höchsten Königs". Von der „süßesten Gottesliebe" ist das Herz der Gottesmutter erfüllt, darum ist „der Pulsschlag ihres Herzens so süß". Das „Auge ihres Herzens ist auf die Heilige Schrift geheftet", aus der es seine Weisheit schöpfte. Ihr „Herz aber ist verwundet worden", da sie Jesus, „den Sohn ihres Herzens", zu seinem blutenden Kreuzestode für die Rettung der Menschen dahingab.[11])

Dem 12. oder 13. Jahrhundert wird ein Zwiegespräch zwischen Jesus und der Seele in Reimprosa zugeschrieben, dessen Verfasser unbekannt ist. Der leidende Heiland führt in mehrfacher Wiederholung sein bitteres Leiden vor, um die Seele, „in seinem Herzen fest eingeschlossen", von der „Liebe seines Herzens" zu über-

[9]) Di sin willige herze vorbesehen hat. Ebd. 140, 7; 135, 18.
[10]) Ebd. 34.
[11]) Ebd. 14, 11; 46, 29; 47, 3; 78, 34; 54, 20.

zeugen, damit sie allem Irdischen entsage und ihm allein angehöre.[12])

„Der Herr sprach zur liebenden Seele: Du edle, liebende Seele, dich grüßt der Herr des Himmels. . . . Du bist meine Geliebte, meine Taube, mir kann auf Erden nichts teurer sein, Preis meiner Herzensnot! Für dich ist mein Herz gebrochen!

Mein Herz dir Lieb' entbot
Mit manchem Tropfen Blutes rot,
Das meiner Seit' entströmte.

Es kündet dir den Schmerz, den ich in meinem Herzen aus Liebe zu dir litt, du bist min herze breche. Was mein Herz für dich verkostete, kündet dir mein bitterer Tod, den ich am Kreuze starb. . . . Nun laß mich deine Stimme vernehmen, sprich zu mir lieb und traut, laß deine Liebe mich erfreuen. Wer kennt mein Herz, das sterbend für dich so großes Leid getragen hat? . . . O Mensch, vergiß meiner nimmermehr. Dies sprach der Herr zur liebenden Seele."

Antwort der Seele: „O du vor allen Geliebter, du Vorbild aller Tugend, du Herr der Engel, o Gott, mich haben deine süßen Worte getroffen. . . . Du hast mit blut'gen Händen mich an dich gefesselt. Nicht Tag noch Nacht kann ich deiner vergessen. . . . O Herr meines Herzens, wie lange sollen wir voneinander getrennt sein?"

Jesus zur Seele: „Laß mich, o Mensch, Trost finden, da ich aus Güte und aus Liebe zu dir den Tod gelitten. . . So ich an dein Herz klopfe, vertreibe mich nicht von dir.

---

[12]) Salomonis hûs am Schluß bei Adrian, Mitteilungen aus Handschriften und seltenen Druckwerken 452—455.

Ich bin ja das Leben deiner Seele. Du aber entfliehst mit all deinen Gedanken dem, der dich von Herzen liebt. Spät und früh betrüben mich deine Sünden. Ach, o Mensch, was tust du mir an! Was betrübest du mich, der ich dich von Herzen liebe. . . . Nun bitte ich dich bei meiner Liebe, daß du mir nicht entfliehest. Kehr' dein Herz zu mir; denn ich bin dein Herr und Gott."

Die liebende Seele spricht zum Herrn der Engel: „Dir allein nur folge ich, keinen Trost verlange ich, nur deine Gnade allein. Was du verlangst, will ich dir nicht versagen. Amen."

Rheinische Mystiker.

In voller Entfaltung findet sich die Verehrung des göttlichen Herzens schon in der zweiten Hälfte des 12. Jahrhunderts bei den Mystikern der Rheinlande. Hier wurde um das Jahr 1200 das älteste Herz-Jesu-Lied gedichtet, das man kennt: „Summi regis Cor aveto". Verfasser ist ein geborener Kölner, der selige Hermann Joseph.[13]) Sein elterliches Haus stand am Waidmarkt, getauft wurde er in St. Maria im Kapitol. Von früher Kindheit an ist sein Leben durchweht vom Dufte mystischer Gnaden. Die von seinem Prior geschriebene Biographie, eine der besten des Mittelalters, berichtet manch anmutige Züge, die zum Teil noch heute unauslöschlich im Gedächtnis des Volkes haften. Mit frommer Zudringlichkeit hatte er als Knabe dem göttlichen Kinde, das auf dem Schoß der Mutter in Maria im Kapitol im Bilde dar-

[13]) Cl. Blume, Des Göttlichen Herzens erster Sänger, der sel. Hermann Joseph. Stimmen aus Maria Laach. B. 76 (1909) 121 ff. — Vgl. Dreves in den Analecta hymnica 50. B. 537.

gestellt ist, einen Apfel angeboten. Das Kind neigte sich liebreich nieder und nahm das Geschenk an. So berichteten Hermanns Angehörige seinem Lebensbeschreiber. Mit zwölf Jahren kam er in die 1130, einige Jahrzehnte zuvor, gestiftete älteste deutsche Prämonstratenserabtei Steinfeld in der Eifel. Seine Studienzeit ausgenommen, war er hier mit dem Amt des Sakristans und kleinen seelsorglichen Aushilfen in der Umgegend beschäftigt, bis er, fast neunzig Jahre alt, starb. Sein Leben ist verklärt durch die zärtlichste Liebe zur Himmelskönigin, die ihn zum Herzen ihres Sohnes führte. Nicht bloß in seinem Herz-Jesu-Lied, sondern auch in anderen Dichtungen erwähnt er das Herz des Herrn, so in einem Jubelhymnus auf Jesus, zu dem das Hohelied ihm die Bilder bot. Dort bittet er den Herrn: „Den Wein der Gnade will ich trinken aus dem Kelche deines Herzens, Cordis tui de catino.“[14])

Daß der selige Hermann Joseph bei seelsorglicher Tätigkeit in der dortigen Gegend auf die Herz-Jesu-Verehrung hingewiesen hat, ist möglich, aber Beweise liegen dafür nicht vor. Wohl aber ist sein Herz-Jesu-Lied, schon zu Anfang des 13. Jahrhunderts ins Deutsche übertragen,[15]) eines der verbreitetsten Herz-Jesu-Gebete des Mittelalters geworden. Häufig findet es sich in Handschriften, bald in Prosa-Übersetzung,[16]) bald in geschickten

---

[14]) Hermanni Joseph opuscula ed. van Spilbeeck 27. — Analecta hymnica ed. Dreves 50. B. 543. „Jubilus de D. N. Jesu Christo“.

[15]) K. Bartsch, Die Erlösung 231.

[16]) z. B. Freiburger Universitätsbibliothek, Hdschr. 60, Bl. 33a; Germanisches Museum in Nürnberg Hs 5832 (Kl. 3668 Hs) Bl. 61a Kölner Stadtarchiv, Hdschr. IX W 49, Bl. 199b usw.

deutschen Versen.[17]) Mehrfach trägt es die Überschrift: „Zu dem verwundeten Herzen unseres Herrn Jesus Christus."

„Gegrüßet seist du, Herz des höchsten Königs," so beginnt der Selige in seinem Lied und wendet sich dann an das von Liebe und Schmerz durchdrungene Herz des Herrn:

„Welche Lieb' hat dich bezwungen,
Welcher Schmerz hat dich durchdrungen!"

Das leibliche Herz ist ihm ebenfalls Gegenstand der Verehrung, „das Herz voll Süßigkeit", „das Heiligtum, drin des Weltalls Leben lebte", das der Tod, der „herzlos wilde", brach. „Süßes Herz, zu mir dich wende," so fleht er,

„Zieh mein Herz zu deinem Herzen, . . .
Laß es ruhen da und weilen. . . .
O schließe in dein Herz mich ein."[18])

Das Herz-Jesu-Lied des seligen Hermann Joseph ist nicht bloß das älteste in Deutschland, sondern weitaus das älteste der ganzen katholischen Welt. Die erste der sieben Doppelstrophen beginnt:

Summi regis Cor aveto,
Te saluto corde laeto.
Te complecti me delectat
Et cor meum hoc affectat,
Ut ad te loquar toleres.[19])

---

[17]) Stadtarchiv in Nürnberg. Cent. VI 43 e. Bl. 282 a.
[18]) Stimmen aus Maria-Laach (1909) 122 f.
[19]) Dreves, Analecta hymnica, 50 B. 537.

Laß mich, Gottesherz, dir singen,
Frohen Herzensgruß dir bringen.
Dich voll Jubel zu umfangen
Sehnt mein Herz sich voll Verlangen.
Laß Zwiesprach halten mich mit dir.

Welche Lieb' hat dich bezwungen!
Welcher Schmerz hat dich durchdrungen,
Als du ganz dich hast enteignet
Und uns liebend zugeeignet,
Daß nicht dem Tod erliegen wir.

O wie bitter, ohne Milde,
War der Tod, der herzlos wilde,
Der das Heiligtum erstrebte,
Drin des Weltalls Leben lebte,
Dich treffend, Herz voll Süßigkeit. . .

Wasche, heile und erhelle,
Und befrucht' mich mit der Quelle,
Die, der Seite einst entquollen,
Ward zum Strom, zum gnadenvollen,
Als dich die Lanze hart bedrängt.

Öffne dich gleich einer Rose,
Duftend aus dem Blätterschoße,
Und vereine meinem Herzen
Deinen Duft und deine Schmerzen.
Wer liebt, was muß der leiden nicht? . . .

„Lebe, lebe!" laut ich flehe,
Meine Lieb' ich dir gestehe,
Süßes Herz! Zu meinem wende
Dich, daß dir es ganz sich spende,
Dir zugetan mit treuer Brust. . .

O Herzensrose, lieblich breite
Deinen Duft in Näh' und Weite,
Öffne dich mit zarten Schwingen
Laß zu mir den Balsam dringen,
Daß auch mein Herz sich dran erfreu'!

Zieh mein Herz zu deinem Herzen,
Daß geheilt in Reueschmerzen,
Es nicht bleib' in ferner Weite;
Schließ es ein in deine Seite,
Daß es in dir sich finde neu!

Laß es ruhen da und weilen.
Sieh! Es möcht' dein Leben teilen;
Glühend will es dich empfinden,
Will zu dir den Eingang finden,
Daß liebevoll ich denke dein.

Du, die Seligkeit der Deinen,
Laß auch mich dir ganz vereinen,
Laß mich eingehn in dein Leben,
Wolle nicht mir widerstreben.
O schließe in dein Herz mich ein![20])

Als gottbegnadeter Dichter und liebeglühender Sänger der Gottesminne erweist sich der selige Hermann Joseph auch in seinem vielstrophigen Jubelhymnus auf Jesus, dessen Bilder dem Hohenliede entnommen sind. Die Jesusliebe führt ihn auch dort zum Herzen Jesu:

---

[20]) Übertragung von A. Baumgartner S. J. Stimmen aus Maria-Laach (1909) 122.

Wunderſamer, ſüßer Jeſus,
Duftumfloſſ'ne Himmelsroſe,
Trauter Bräutigam der Seele,
Herrlich über alle Maßen
Biſt du, Herzgeliebter, hold. . . .

Liebſter, zieh mich deine Pfade,
Nimm gefangen Sinn und Sinne,
Daß ich liebeskrank hinſtürme,
Deinen ſüßen Spuren folgend:
Reich die Hand und ſage: Komm!

Teuerſter, ach komm doch, komme,
Vom Geliebten ſcheide nimmer,
Und damit ich Freundſchaft halte,
Reiß das Unkraut, alles Schlechte,
Aus des Herzens Mitte mir. . . .

Laß in langen Zügen koſten
Mich vom Safte der Granatfrucht,
Aus dem Kelche deines Herzens
Edelſten der Weine ſchlürfen:
Nach dem Tranke gib den Kuß[21]) . . .

Mir nicht mehr mein Herz gehöre,
Dir nur leb' es, dir ſei's eigen,
Innig ſeien ſie verſchlungen,
Daß in Gott es gänzlich ruhe —
Eines Willens, eines Sinnes.[22])

[21]) Hoheslied 1, 1.

[22]) Herm. Jos. opusc. 24 ff. 16. Strophe. — Dreves, Analecta hymnica 50. B. 543. — Übertragung von B. Arens S. J.

Die Herz-Jesu-Verehrung, wie sie der selige Hermann Joseph übte, war schon um das Jahr 1200 in seinem Orden und in seiner Gegend keineswegs etwas Außergewöhnliches. Denn eine begnadigte Prämonstratenserin, Schwester Elisabeth in Füssenich bei Zülpich, so berichtet sein Abt in der Lebensbeschreibung Hermann Josephs, flehte, als sich das Kloster Steinfeld in schwerer Bedrängnis befand, wie sie es gewohnt war, beharrlich zum Herzen Jesu. Sie fand auch dieses Mal Erhörung, „da sie mit inständigem Gebete an der Pforte des mildreichsten Herzens des Herrn, mitissimi Cordis Domini, anpochte".[23])

Mit Steinfeld stand das Doppelkloster Schönau bei St. Goarshausen in regem Verkehr. Eckbert, der seine Studien in der Schule Hugos von St. Viktor gemacht hatte, war dort Abt. Seine heilige Schwester Elisabeth stand an der Spitze des Nonnenklosters. Wie die hl. Hildegard von Bingen, so galt auch Elisabeth von Schönau, gest. 1164, als gottbegnadete Seherin, die ihre Stimme furchtlos vor Fürsten und Bischöfen erhob. Während Eckbert vom göttlichen Herzen predigte, erwähnt Elisabeth dasselbe in ihren Briefen und Gebeten. In dem Brief an eine Äbtissin in Bonn wendet sie schon im 12. Jahrhundert den Vers 3, 11 des Hohenliedes, der heute in der Herz-Jesu-Messe Egredimini als Introitus Verwendung findet, mit einer kleinen Veränderung auf das göttliche Herz an:

„Kommet, ihr Töchter von Sion, und schauet den König der Könige in der Krone, mit der ihn sein Vater gekrönt hat am Tage seiner Vermählung und der Freude seines Herzens, in die laetitiae Cordis eius."[24])

[23]) Acta sanctorum 7. April. A I 701.

[24]) Roth, Elisabeth von Schönau 148.

In ihrem von Eckbert verfaßten Gebetbuch heißt es in einer Betrachtung über die Liebe des Heilandes: „Die Ängsten deines Herzens, angustias Cordis tui, zeigt deutlich der blutige Schweiß, der während deines Gebetes von deinem heiligsten Leibe niederrann."[25]) Der Betende wird angeleitet, sich zu rühmen, in inniger Liebe das Bild des Gekreuzigten vollkommen an sich zu tragen, auch die Herzenswunde des Herrn: „Dein lebendiges und wirksames Wort, das durchdringender ist als die schärfste Lanze und bis in die innerste Seele dringt, möge mein Herz verwunden. Es möge aus meiner rechten Seite statt des Wassers hervorströmen lassen die Liebe zu dir und zu meinen Brüdern.[26]) . . . O wie gut und süß bist du, Herr Jesus, der Seele, die dich sucht! O Jesus, Erlöser der Gefangenen, Heiland der Verlorenen, Hoffnung der Verbannten, Kraft der Mühseligen, Freude der Geängstigten, süßer Trost und milde Erquickung der weinenden Seele, die dir in Mühen nacheilt, Krone der Sieger, einziger Lohn und einzige Freude der Himmelsbewohner, überreicher Gnadenquell, du Sohn Gottes, des Allerhöchsten!"

In zwei Gebeten wendet sich Eckbert im Gebetbuch seiner Schwester an den hl. Johannes, der „von der Weisheit Gottes ganz erfüllt wurde, da er sein glückliches Haupt an Jesu gnadenreiche Brust lehnte":

„O geliebter Jünger Jesu, erhabenster Evangelist, Schützer und Sohn der allerseligsten Jungfrau, rede zum Herzen des süßen Jesus für mich."[27])

[25]) ‚Stimulus dilectionis'. Roth, Gebetbuch der Elisabeth von Schönau 296.

[26]) Migne 158, 759.

[27]) Roth, Gebetb. d. hl. Elisabeth 9; 11.

Zur Nachahmung des göttlichen Herzens leitet schon um das Jahr 1200 in altkölner Mundart eine in Köln entstandene mystische Schrift an, „Lilie“ genannt, in der sich besonders eine glühende Jesusliebe ausspricht: „Womit ich dies Werk begonnen habe,“ bemerkt der Verfasser am Schluß, „damit will ich auch schließen, das bist du, gütiger, süßer, geliebter Jesus.“[28]) Die Liebe zu Jesus und das tiefe Verständnis für den Heiland hat ihn zum Herzen Jesu geführt.

„Dem Herzen Jesu“ sieht er „das heilige Blut entströmen.“[29]) Jesu Herz trug geduldig die Schmach in seinem bittern Leiden[30]). „Sich sin wonde herze, Sieh sein verwundetes Herz und lerne milde Sanftmut und sanftmütige Milde. . . . Sieh das verwundete Herz, wie geduldig es war! Nimm dies Herz und lege es in dein Herz, damit du diesem Herzen werdest gleich.“[31]) „Das Herz des süßen Bräutigams der Seele ist die Sehnsucht reiner Seelen.“ Dort will die Seele eine ewige Wohnung finden: „In Seligkeit wird man zu dir gehen in dein mildes Herz, süßer Heiland.“[32])

Die „Lilie“ benutzt in auffallender Weise Gedanken und Einteilungen der erweiterten „Vitis mystica“ („Der geheimnisvolle Weinstock“), einer mystischen Schrift, woraus unter dem Titel de passione Domini am Herz-Jesu-Feste die Brevierlektionen der zweiten Nokturn genommen sind. Heute wird diese Abhandlung in ihrem ersten Drittel

[28]) „Die Lilie“, hrsg. von P. Wüst in den Deutschen Texten der preuß. Akademie der Wissenschaften B. XV 62.

[29]) Ebd. 34.

[30]) Ebd. 19.

[31]) Ebd. 2.

[32]) Ebd. 45.

wo der leidende Heiland allegorisch als mystischer Weinstock dargestellt wird, dem hl. Bonaventura zugeschrieben.[33])

Die Erweiterung, die von einem anderen Verfasser herrühren soll, zeigt dann, wie der Weinstock von einem Blumenflor umgeben ist, dem Veilchen, der Lilie, der

[33]) S. Bonaventura Op. omnia t. VIII Quaracchi (1898) LXIII; 159 ff. — Die Abhängigkeit der mhd. „Lilie" von der erweiterten Vitis mystica scheint bisher unbeachtet geblieben zu sein. Folgende Stellen dürften jeden Zweifel ausschließen: Cap. XIX der Vit. myst. u. 2, 6; 2, 19 der „Lilie"; XX u. 4, 27; XXIV u. 5, 14; XXV u. 7, 29; XXIX u. 46, 3 usw. — Nach Germanisten wie Hoffmann von Fallersleben und Paul Wüst ist die „Lilie" „etwa der zweiten Hälfte des 12. Jahrhunderts zuzuweisen". So würde also die Erweiterung der Vitis mystica oder deren unbekannte Vorlage älter sein als der erste Teil, den der hl. Bonaventura, gest. 1274, verfaßt haben soll. Ob dann aber nicht auch dieser Teil einer früheren Zeit angehören muß? — Von dem Verfasser der „Lilie" stammt noch eine andere wertvolle mystische Abhandlung, die „Rede von den fünfzehn Graden" (Hdschr. des 14. Jahrh. im Prämonstratenserkloster Strahow zu Prag), in der es heißt: „Heute sind manche unter den Beginen, die früher waren unter den Tänzerinnen." Für die Zeitbestimmung ist diese Bemerkung von Bedeutung, da die Beginen sich Ende des 12. und Anfang des 13. Jahrh. verbreiteten. — Bainvel (a. a. O. 193) bemerkt: „Von wem ist die Vitis mystica und aus welcher Zeit? Man hat sie häufig dem hl. Bernhard zugeschrieben, andere wollten, sie sei vom hl. Bonaventura und das gestützt auf gute Gründe. Ich wage aber nicht zu sagen, daß sie mich überzeugt haben. Denn der Stil ist mehr jener der Zisterzienserschule, als der des hl. Bonaventura, wie wir ihn in seinen echten Werken finden." Auch die gelehrten Herausgeber der Werke des hl. Bonaventura, die ihm die Vitis mystica zuschrieben, geben zu, daß „die Ausdrucksweise lebendiger erscheint als sonst und sich in etwa von jener einfacheren Redeweise unterscheidet, die der Verfasser in anderen für den Unterricht bestimmten Büchern anzuwenden pflegt". (Tom. VIII S. LXIV n. c.) — Dem hl. Bernhard wird die Vitis mystica schon von Bellarmin und Mabillon abgesprochen.

Rose und der Herbstzeitlosen, unter deren Bildern die Tugenden vorgeführt werden, die Christus in gottliebenden Seelen umgeben. Die schönen Herz-Jesu-Texte der altkölnischen „Lilie" fehlen in der lateinischen Vorlage und sind von dem deutschen Verfasser selbständig hinzugesetzt worden.

Vorbereitet wurde die Verehrung des göttlichen Herzens in den Rheinlanden schon durch den innig frommen und gelehrten Benediktinerabt Rupert von Deutz, gest. 1135. In seinen zahlreichen Schriften voll tiefsinniger Mystik, die in den Abteien Siegburg und Deutz entstanden, hat er alles gesammelt, was bis dahin von Vätern und Theologen über die Eröffnung der Seite des Herrn und deren Bedeutung geschrieben worden war. Auch heute noch ist vieles davon für die Herz-Jesu-Verehrung von Wert.

Die hl. Hildegard von Bingen, gest. 1179, spricht in ihrem Werke Scivias[34]) häufig vom Herzen Gott Vaters. „So sehr ist ihm eigen die innerste Liebe des Herzens, interior cordis dilectio, zu den Menschen, daß er seinen Sohn sandte zur Schmach des Kreuzes."[35]) Ein anderes Mal wendet sich der himmlische Vater an die jungfräulichen Seelen: „Die ihr meinem Herzen eingepflanzt seid, in corde meo plantatae".[36]) „O Macht der Ewigkeit," heißt es in einem Liede der Heiligen, „die du alles geordnet hast in deinem Herzen, . . . dein Wort selbst ist Fleisch geworden! . . . O wie groß ist die Güte des Erlösers, der alles erlöst hat durch seine Menschwerdung."[37])

[34]) Sci vias Domini, d. i. „Verstehe die Wege des Herrn".
[35]) Scivias III Visio 1. Migne Patrol. lat. 197, 569 D.
[36]) Ebd. I 2. Migne 197, 398 D.
[37]) Schmelzeis, Leben und Wirken der hl. Hildegard 460.

Den Weg zum Herzen des Erlösers selbst scheint aber die große rheinische Seherin noch nicht gefunden zu haben.

2. Mystiker des Franziskanerordens.

Unter den Söhnen des hl. Franziskus sind es zuerst deutsche Minderbrüder gewesen, welche die Herz-Jesu-Verehrung am tiefsten erfaßt und in der Sprache des Volkes für ihre Verbreitung gewirkt haben. Nicht weniger als sieben von ihnen lassen sich heute noch aus der Mitte des 13. Jahrhunderts als Herz-Jesu-Zeugen nachweisen. Der berühmteste von ihnen ist Br. Berthold von Regensburg, der durch sein gewaltiges Wort auf das Herz des Gekreuzigten hinwies. Aus dem Regensburger Franziskanerkreise, der ihm nahestand, gingen in den Jahren 1250 bis 1280 auch mittelhochdeutsche Mystikerschriften hervor, die mit Recht sehr geschätzt sind, und die heute jedem Herz-Jesu-Buch zur Zierde gereichen würden. Sie werden zum Teil dem seligen David von Augsburg zugeschrieben,[38]) dessen lateinische Schriften darin

[38]) „Preger hat nachzuweisen versucht, daß von den acht deutschen Stücken, die Pfeiffer unter Davids von Augsburg Namen veröffentlichte, nur die drei ersten wirklich von David herrührten. . . . Bei näherer Prüfung hat mich Preger nicht überzeugen können. Die Nummern 4—8 berühren sich im Ausdruck — schon Preger wies darauf hin — mit den beglaubigten deutschen Werken Davids, was kaum zufällig ist. Von n. 8 (den Gebeten) wird meines Erachtens einiges David abgesprochen werden müssen." (Ph. Strauch im Anzeiger für deutsches Altertum IX 118.) — Die Herausgeber der lateinischen Werke Davids „vermuten", seine deutschen „Übersetzungen" seien von anderen verfaßt, da auch die deutschen „Predigten" Br. Bertholds von anderen nachgeschrieben wurden. (David ab

stark benutzt werden, und rechnen zu den schönsten Zierden unserer alten deutschen Prosa. David ist der erste Mystiker in deutscher Sprache, und er verstand sie schon in musterhafter Weise zu verwenden. Dabei zeichnet er sich durch große Klarheit, Einfachheit und Anschaulichkeit aus. Zugleich sind seine Schriften ganz durchweht von dem seraphischen Geiste seines Ordensstifters, der dem göttlichen Herzen so nahe stand. Seine lateinischen Unterweisungen für Novizen, die er seinem einstigen Schüler Berthold von Regensburg widmete, atmen so sehr den Geist des hl. Bonaventura, daß sie diesem lange Zeit zugeschrieben wurden.[39]) Der selige Albert der Große, obwohl Dominikaner, nahm ein ganzes Kapitel wörtlich aus David in die schöne mystische Schrift auf, womit er sein arbeitsreiches Leben beschloß.[40]) „Das umfassende theologische Wissen Davids, seine gründliche Kenntnis der Heiligen Schrift und der früheren Mystiker sowie tiefer Blick in die Geheimnisse des menschlichen Herzens und sein nüchternes Urteil machen ihn zu einem trefflichen Führer auf dem schwierigen Gebiet der Mystik."[41])

Im Jahre 1240 war dieser hervorragende Franziskaner in Regensburg Novizenmeister, wahrscheinlich als Br. Berthold das Ordenskleid nahm. Seit 1249 erscheint

---

Augusta, De hominis compositione. Quaracchi (1899) S. XV.) Jene deutschen Schriften sind jedoch weder Predigten noch Übersetzungen, sondern selbständige Abhandlungen.

[39]) David de Augusta, a. a. O. Prolegomena.

[40]) De adhaerendo Deo, Cap. 3 aus Davids De septem processibus religiosi Cap. 36. — Alberti M. Op. omnia XXXVII (1898) 523—542.

[41]) Michael, a. a. O. III 135 in einer ausführlichen Darstellung von Davids Mystik.

er als der Begleiter des gewaltigen Bußpredigers, seines früheren Novizen. Drei Bände Predigten aus seiner Hand, die Trithemius Ende des 15. Jahrhunderts noch konnte, sind heute leider verschollen.

In den mittelhochdeutschen Schriften Davids erscheint das am Kreuz durchbohrte Herz des Herrn als Sinnbild der Liebe. „Aus dem glühenden Herzen Jesu strömt sein liebeheißes Blut."[42]) „Jesus zeigte uns vom Kreuze sein liebeglühendes, treues Herz, da ihm der Tod unserer Seele näher ging als der Tod seines Leibes."[43]) Vor der heiligen Kommunion sollen wir beten: „Ach, herzlieber Herr Jesu Christe, wieviel Liebe und Treue wirst du der Seele erweisen, wenn du deinen Reichtum zeigen und deinen geliebten Freunden dein Herz eröffnen wirst."[44]) Seines minnerichen, liebereichen herzen demuot ist über alle Engel und Menschen.[45]) Die Heiligen würden Jesus nicht so vollkommen lieben, sähen sie nicht die große Demut seines minneclichen herzen.[46]) Von den Gnaden des göttlichen Herzens heißt es: „Auserwählte Erben sind es, denen Jesus von Anbeginn das Heiligtum seines Herzens als einen göttlichen Schatz aufbewahrt hat, den niemand erschöpfen kann."[47]) „Zu ihm soll die Seele eilen, damit sie die sanfte Güte des Herzens Jesu erfährt."[48]) Die Himmelswonne aller Heiligen „strömt

[42]) Fr. Pfeiffer, Deutsche Mystiker I 378.

[43]) Ebd. 346.

[44]) Ebd. 378.

[45]) Pfeiffer in der Zeitschrift für deutsches Altertum (1853) IX 25.

[46]) Ebd. 26.

[47]) Deutsche Mystiker I 379.

[48]) Ebd. 379.

überreich aus den Vorratskammern seiner Liebe, dem allergetreuesten Herzen Jesu."[49])

Unter den deutschen Mystikerschriften Davids finden sich auch mehrere Gebete, in denen das göttliche Herz erwähnt wird. Sollten diese nicht von David selbst verfaßt sein, so geben sie doch ganz seinen Geist wieder und gehen dann wohl auf ihm nahestehende Franziskaner des 13. Jahrhunderts zurück. Wegen ihres hohen Alters verdienen sie nicht minder Beachtung als wegen ihres Inhaltes. Von eigenartiger Schönheit ist die Auffassung, das Herz des Gekreuzigten sei durch die Liebe noch über den Tod hinaus in Glut erhalten worden, so daß das heilige Blut, ohne zu erkalten, beim Lanzenstoß ihm noch entströmen konnte.

„Lieber Herr Jesu Christe, erwärme und durchglühe mein nach dir sich sehnendes Herz durch das liebeheiße Blut, das am heiligen Kreuze aus deinem glühenden Herzen floß, daz von dinem brinnenden herzen vloz.

Daß es aus einem glühenden Herzen floß, dafür ward uns ein lebendiges Zeugnis. War doch da der Leib tot und kalt, und das Blut hätte nicht fließen können, sondern da es sich nicht bewegte, sollte es von Natur aus geronnen sein, wie man es bei den Toten sieht. Nicht also bei dir! Dadurch ist uns zu verstehen gegeben, wie es durch die Liebesglut deines Herzens so stark wallte, daß es als süßer Quell von deiner verwundeten Seite niederrann.

Herzlieber Herr, begieße nun mit deinem liebeheißen Blute die Dürre meines Herzens, daß es an Tugenden fruchtbar werde. Belebe und erwärme meinen erloschenen

[49]) Ebd. 363.

Eifer, daß er von deiner Glut frisch und kräftig werde. Heile und erleichtere meine wunde Seele in ihren Todesschmerzen, daß sie die Milde deiner Salbung verkoste und deines Herzens Süßigkeit und Frieden an sich erfahre. Speise und tränke mein nach dir verlangendes Herz, o lebendige Speise, daß ich in allem Ungemach und aller Betrübnis dieser Welt unverzagt und mutig und stark dir nachfolge, wohin du immer gehst, bis ich dahin gelange, wo du thronest zur Rechten deines Vaters und unser wartest.

Hilf mir, daß ich zu dir komme, dort, wo du mich liebevoll und reich empfängst und in die ewige Freude einsetzest, um mich in die innigste Vertraulichkeit einzuführen, die du mit deinem Vater hast im ewigen Geiste, mit dem du lebest und herrschest allen deinen Auserwählten zur Ehre und Freude ohne Ende. Amen."[50])

Ebenfalls als Kommuniongebet diente ein anderes Gebet, in dem vom göttlichen Herzen die Rede ist:

„Lieber Herr Jesu Christe, mehr als in allem zeigt sich deine liebevolle Herablassung darin, daß du uns deinen heiligen Leib und dein Blut hier zurückgelassen hast als Trost- und Heilmittel, als lebendige Erinnerung an deine Liebe und als starken Führer aus dieser unsicheren Fremde.

Ach, herzlieber Herr Jesu Christe, wie viel Liebe und Treue wirst du der Seele erst erweisen, wenn du deinen Reichtum zeigen und din herze eroffnen wild (willst) dinen lieben vriunden (Freunden)! Denn hier in dieser Armut hast du ihnen schon an dir selbst und bei allem, was du mir getan hast, so viel Huld und Liebe erwiesen.

---

[50]) Ebd. 378 f.

Nun speise uns, viellieber Herr, mit deinem heiligen Leibe, daß unsere Seele an Tugenden wachse, damit wir deines Erbes und deines Reichtums nicht verlustig gehen."[51])

Das dritte lange Gebet führt nach Art der deutschen Mystiker des 13. und 14. Jahrhunderts in die tiefen Geheimnisse der heiligsten Dreifaltigkeit und ihrer beseligenden Anschauung in der Ewigkeit, „wenn die Schatzkammer und das verschlossene Heiligtum aufgetan wird". Dieses Heiligtum ist das Herz des eingeborenen Gottessohnes:

„Liebes Herz[52]) und Herr Jesu Christe, eingeborener Sohn des himmlischen Vaters, erleuchte unsre Seele mit dem Lichte deiner erbarmenden Güte. Verleihe uns in deiner Liebe, daß wir zu den von Ewigkeit her auserwählten Erben gehören, denen du von Anbeginn an deines Herzens Heiligtum, dines herzen sageraere,[53]) aufbewahrt hast als einen göttlichen Schatz, den niemand erschöpfen kann, wie viele auch im Himmel und auf Erden ihn genießen."

Das vierte Gebet ist wiederum ein Kommuniongebet und trägt denselben Charakter deutscher Mystik wie das dritte:

„Lieber Herr Jesu Christe, in dem wir hienieden und dort oben in Ewigkeit alle Schätze der Liebe und Huld, der Gnade und Seligkeit, des Trostes und der Freude besitzen, erleuchte nun unsere Seele mit dem Lichte deiner Gnade, wie es din minneclichez herze dich lehren mag. Denn seit deiner ewigen Geburt ist es deine Natur, nicht

[51]) Ebd. 377 f.
[52]) Ebd. 561, 16 F.
[53]) Sacrarium, Tabernakel, Sakramentshäuschen. – Ebd. 379.

anders sein zu können als gut und getreu. Das zeigen uns die, denen du deines Herzens Gesinnung mitteilest.

Herzlieber Herr Jesu Christe, nun gib dich uns selbst und bereite uns vor auf die ewige Hochzeit und das himmlische Gastmahl. . . . Nach deines eignen Herzens Willen hast du selbst von Ewigkeit her einem jeden nach seinem Verdienst in Herrlichkeit einen Platz bestimmt an der bereiteten Tafel deiner endlosen Ewigkeit, um teilhaftig zu werden der lebenspendenden Speise deiner gottvereinten Menschheit und des lauteren Lichtes deiner immerwährenden Ewigkeit."[54])

Provinzial des seligen David war zu Regensburg 1246—1252 Br. Gerhard, der sich ebenfalls durch ein tiefes Verständnis für das Erlöserherz auszeichnete und sich besonders um Abfassung deutscher Schriften bemühte. Es ist möglich, daß er auch den Anstoß für die deutschen Schriften des seligen David gab. Auf seine Veranlassung hatte ein Laie, der dem Kloster nahe stand, das Leben des hl. Franziskus in deutschen Versen bearbeitet. Dieser Laie fand später als Br. Lamprecht im Regensburger Franziskanerkloster Aufnahme. Hier schuf er um die Mitte des 13. Jahrhunderts unter Anleitung seines Provinzials, der ihm den Stoff nach einer kurzen lateinischen Vorlage bis ins Einzelne angab, die bedeutendste mittelhochdeutsche allegorische Dichtung von der Liebe der Seele zu ihrem himmlischen Bräutigam, die „Tochter Sion."[55])

[54]) Ebd. 383 f.

[55]) Lamprecht von Regensburg, Sankt Franzisken Leben und Tochter Syon, hrsg. von Weinholt. — Michael a. a. O. III 146 ff. — Nach derselben lateinischen Vorlage hat wie Lamprecht ein anderer Ordensmann in alemannischer Sprache gearbeitet, bei dem der Hin-

Eine Tochter von Sion, wie die gottliebende Seele nach dem Hohenlied 3, 11 genannt wird, hatte sich von Gott abgewandt und war zu einer elenden Tochter Babylons geworden. Nun treten eine Reihe allegorischer Gestalten auf, wie „Betrachtung", „Glaube", „Vertrauen", „Weisheit", „Liebe", „Gebet", die die Seele aus dem Sündenelend emporziehen. Nirgendwo findet sie Befriedigung. Da wird die Tochter Sion durch die „Liebe" vor den König des Himmels geführt. Bei seinem Anblick sinkt sie kraftlos nieder, aber die „Liebe" ergreift ihren Bogen und verwundet das innerste Herz des Königs mit ihrem Liebespfeil. Der Himmelskönig aber spricht zu ihr:

du hast mich verwunt mit der minne
des ist min herze worden inne,

und aus seiner Herzenswunde empfängt die Seele jetzt Gnade, Erkenntnis, himmlisches Verlangen und geistliche Freude.[56]) Sechsmal nennt der Dichter auf dem Höhepunkt der Handlung das Herz des himmlischen Königs, durch dessen Gnaden die Seele zur innigsten mystischen Vereinigung mit ihm gelangt.

Als Vorlage diente dem Dichter die Filia Syon, eine kleine lateinische Allegorie eines unbekannten Verfassers.[57]) Aus den wenigen Blättern wurde bei Br. Lamprecht unter Beihilfe seines Provinzials eine große Dichtung von 4300 Versen. In der religiösen Dichtung des deutschen Mittelalters findet sich häufig das Sinnbild des Liebespfeiles, womit die gottliebende Seele das Herz

---

weis auf das göttliche Herz fehlt: Daz buochlin von der tohter Syon, hrsg. von Schade, und bei Merzdorf, Der Mönch von Heilsbronn.

[56]) Ebd. Vers 3614 3744 ff.

[57]) Ebd. 288 f.

des Herrn verwundet.[58]) Es erscheint auch 350 Jahre nach Lamprecht von Regensburg in einer Vision der hl. Magdalena von Pazzi, gest. 1607. Diese schaute die Herrlichkeit des hl. Aloysius im Himmel, des Patrons der Herz-Jesu-Verehrung, und bemerkt dazu: „Da er noch auf Erden lebte sagittabat Cor Verbi, sandte er Pfeile der Liebe ab auf das Herz des Wortes. Jetzt, da er im Himmel ist, ruhen diese Pfeile in seinem Herzen."[59])

Neben den vier genannten Franziskanern kann unter den Herz-Jesu-Zeugen des Regensburger Minoritenklosters aus der Mitte des 13. Jahrhunderts auch noch ein Lektor der Theologie, Br. Werner, angeführt werden. Näheres ist von seinem Leben nicht bekannt. Nach seinen Andeutungen scheint er eine Zeitlang häretische Ansichten vertreten zu haben. In seinem „Buch der Selbstgespräche", in dem die Schriften des hl. Anselmus und Hugos von St. Viktor viel benutzt werden, weist er bei dem „Geheimnis der Erlösung der Menschheit" besonders auf die Leiden der heiligen Seele Jesu hin, wie diese alle äußeren Leiden im voraus schon innerlich empfunden, auch die „Durchbohrung der Seite gegen das Herz hin, ex adverso Cordis".[60])

Br. Berthold von Regensburg, sowie zwei hervorragende Prediger des 13. Jahrhunderts, die wahrscheinlich dem Franziskanerorden angehörten, wurden schon vorher behandelt, der „St. Georgener Prediger" mit seinen zahlreichen schönen Herz-Jesu-Stellen und der

---

[58]) Zusammengestellt bei P. Romuald Banz, „Christus und die minnende Seele", 49 ff.

[59]) Acta sanctorum 25. Maii t. VI 212 D; 21. Junii t. V 903 E.

[60]) Fr. Werneri Lectoris Min. Ratisb. Lib. Soliloquiorum bei Pez, Bibl. ascet. IV 71 ff.

„Schwarzwälder Prediger". Zumal der zuerst Genannte verdient auch einen Ehrenplatz unter den deutschen Mystikern.

Im 14. Jahrhundert schließt sich aus den Franziskanermystikern noch ein unbekannter Gottesfreund an, der um das Jahr 1350 das „Buch von geistlicher Armut" verfaßte, früher unter dem Titel „Nachfolgung des armen Lebens Jesu" mit Unrecht Tauler zugeschrieben.[61]) Nicht immer hält sich der Verfasser von Übertreibungen und Irrigem frei. Vieles aber ist von bleibendem Werte, und was er vom bitteren Leiden des Herrn sagt, gehört zu dem Schönsten, was die deutschen Mystiker darüber geschrieben haben. „Sankt Johannes," so bemerkt er, „ruhte an der Brust Jesu und empfing dort alle Weisheit und solche Vertrautheit mit Gott, daß sie allen verborgen ist. So tuen alle, die sich mit ganzem Eifer zum Leiden Christi wenden. Die ruhen an seiner Brust und empfangen daraus eine verborgene Vertraulichkeit mit Gott, wovon man nicht zu reden vermag, wie St. Paulus sagt: „Ich habe solche Dinge gesehen, wovon den Menschen zu reden nicht erlaubt ist."[62]) Wie aber gelangt man dazu?

„Die Liebe spannt ihren Bogen und trifft Gott in sein Herz. Der Bogen, den sie spannt, das ist ihr Herz. Das spannt sie und schießt mit glühendem Verlangen nach Gott und trifft so das rechte Ziel."[63]) Das göttliche Herz wird dann in Beziehung gebracht zum bitteren Leiden des Herrn, zur häufigen Kommunion, zur vollkommenen Losschälung von allem Irdischen und zur Kreuzesliebe.

[61]) Das Buch von geistlicher Armut, hrsg. von Denifle LI LIII
[62]) Ebd. 62.
[63]) Ebd. 64.

Reiche Gnaden sind aus dem Herzen des Herrn zu erlangen, der Feuer auf die Erde sandte: „Das Feuer, das der Herr sendet, das ist die Glut göttlicher Liebe, die er zu trinken gibt aus der Wunde seines Herzens, die hitze goetlicher minne, die er schencket uz der wunden sins hertzen. Wen da dürstet, der lege seinen Mund daran, und es wird ihm zu trinken gegeben, daß er nie mehr nach zeitlichen Dingen dürstet."[64])

3. Aus dem Zisterzienserorden.

Im Zisterzienserorden hat sich während seiner Blütezeit bis zum Anfang des 14. Jahrhunderts die Herz-Jesu-Verehrung am herrlichsten entfaltet. Von der seligen Margareta Alacoque abgesehen, läßt sich nichts mit den Gnaden vergleichen, die in deutschen Zisterzienserklöstern einer Gertrud der Großen und Mechthild von Hackeborn durch das Herz des Herrn geschenkt wurden. Bei ihnen vereinigte sich mit der Liturgie des Benediktinerordens die zarte Jesusliebe, wie sie in den Werken des hl. Bernhard die Seele unwillkürlich fesselt und empfängliche Seelen für die Kenntnis des göttlichen Herzens und für seine Gnaden vorbereitet.

Aus Lüttich, das früher noch zum deutschen Reichs- und Sprachgebiet gehörte, stammte der Zisterzienserabt Wilhelm von St. Thierry, gest. vor 1153. Zuerst Benediktiner in St. Thierry bei Reims, trat er noch als Abt in die Zisterzienserabtei Signy über. In seinen Schriften erweist er sich bei der Erklärung und Verteidigung des Glaubens als scharfer Denker und tüchtiger Kenner der Heiligen Schrift und der Väter, in seinen

[64]) Ebd. 98.

aszetischen Schriften aber kommt er an Innigkeit der Empfindung und Salbung der Sprache seinem vertrauten Freunde, dem hl. Bernhard, nahe.

Einen Blick in das, was sein Inneres am meisten bewegt, gewähren seine „Betrachtungen", in denen sich die Jesusliebe ähnlich äußert wie bei seinem heiligen Freunde. Sie hat ihn in das „Allerheiligste der Menschheit Jesu" geführt, „zum Herzen Jesu selbst, ad ipsum Cor Jesu".[65]) Vor diesem Herzen, „dem sicheren Sitz der Barmherzigkeit", will er nicht draußen stehen bleiben, er will in dieses Herz hineingehen „bis zur heiligen Seele Jesu selbst", die voll des Trostes ist.[66]) So fühlt er sich von Jesus selbst zu seinem „süßen Herzen", Cor dulce, hingezogen bis zur innersten Verborgenheit, bis zur Mitte seines Herzens. „In der Tiefe seines Herzens", dort fühlt er sich geborgen.[67])

Da Abt Wilhelm sein Leben meist in Frankreich verbrachte, kommt er für die altdeutsche Herz-Jesu-Verehrung weniger in Betracht. Dasselbe gilt vom seligen Guerricus, gest. 1157, der, zu Tournay geboren, Abt der Zisterzienserabtei Igny wurde, und in dessen im Geiste des hl. Bernhard gehaltenen Predigten sich eine Andeutung vom Herzen des Heilandes findet.[68])

Nach Cäsarius von Heisterbach, einem Zisterzienser aus Köln, gest. 1240 zu Heisterbach im Siebengebirge, ist das Herz des Heilandes der Sitz seines heiligsten, gehorsamsten Willens. Er erzählt unter seinen Wundergeschichten von einem Ordensmanne, der durch

[65]) De contemplando Deo I, Migne Patrol. lat. 184, 368.
[66]) Meditatio VI, Migne 180, 225.
[67]) Meditatio VIII, Migne 180, 229 f.
[68]) Migne 185, 140.

den Gehorsam unter einem strengen Abte schwer zu leiden hatte. Da schaute er in einer Vision, wie Christus an seiner Brust mit schmerzlichen Dornenstricken ans Kreuz gefesselt war, weil „das Herz in der Brust ist und im Herzen der Wille."[69]) Vermutlich enthalten die nicht veröffentlichten Predigten des Heisterbacher Mönches ähnliche Herz-Jesu-Stellen, wie sie sich in anderen Zisterzienserschriften des 13. Jahrhunderts finden. In seinem „Dialog über die Wunder" konnte sich kaum Gelegenheit bieten, auf das göttliche Herz hinzuweisen, so groß auch sonst der Wert dieser Schrift für die Kulturgeschichte der damaligen Zeit sein mag.

Ein unbekannter Zisterzienser des 13. Jahrhunderts bietet in der wertvollen mittelhochdeutschen mystischen Schrift „Die sieben Staffeln des Gebetes"[70]) unter ständiger Berufung auf den hl. Bernhard eine Reihe von praktischen Anweisungen für das Gebet von den ersten Stufen desselben bis zur höheren Beschauung und schließt mit dem Hinweis auf das göttliche Herz. „Vielliebe Mensch," bemerkt treuherzig der Verfasser am Schluß seiner treffenden Ausführungen über die höheren Gebetsstufen, „ich hätte es gern besser gemacht. Aber leider ist mir der Gegenstand fremd, denn ich bin auf der ersten Gebetsstufe noch nicht tüchtig. Doch hätte ich Zeit und Muße gehabt zu der Stunde, da mir das rechte Verständnis kam, so hätte ich es doch besser gemacht. Denn niemand ist so sündig und schlecht, dem nicht bisweilen unser Herr erschiene, wie der Prophet sagt, sodaß sich

[69]) ‚Cor in pectore est et in corde voluntas'. — Caesarii Heisterbacensis Dialogus miraculorum, Cöln (1851) I 190.

[70]) Fr. Pfeiffer, Deutsche Mystiker I. B. XLII; vergl. Denifle im Anzeiger für deutsches Altertum II 301–309.

niemand vor seiner Liebesglut und Güte verbergen kann." Dann weist er hin auf das „edelste Herz des ewigen Sohnes, unsers liebsten Herrn Jesus Christus, aus dem alles, was im Himmel und auf Erden nach Gott verlangt, Überfülle aller Tugend und allen Trostes schöpft, je nach eines jeden Reinheit und Verlangen."[71])

Bayerische Zisterzienserklöster.

Als im Jahre 1299 Bischof Luitpold von Bamberg dem Abte von Heilsbronn, einer Zisterzienserabtei zwischen Nürnberg und Ansbach, die Erlaubnis zum Predigen gewährte, nannte er dessen Kloster ein „Haus, in dem die Blüte der Andacht sich herrlich entfaltet und reichste und schönste Frucht für die Seelen bringt". Wie lebendig der Herz-Jesu-Gedanke in dieser Musterabtei war, geht aus den im Anfang des 14. Jahrhunderts dort ganz im Geiste des hl. Bernhard entstandenen Schriften hervor. Hier schrieb Abt Konrad Sokkus von Brundelsheim sein schon erwähntes großes Predigtwerk, das in seinen zahlreichen Handschriften die Herz-Jesu-Gedanken des frommen Abtes in die weitesten Kreise trug. Er starb 1321.

Unter seiner Regierung verfaßte der ungenannte „Mönch von Heilsbronn" zwischen 1306 und 1324 zwei Schriften, in denen sich tiefes Verständnis für das göttliche Herz mit echter Mystik paart.[72])

Für sein mittelhochdeutsches „Buch von den sieben Graden" hatte er ein Vorbild in der schon genannten Zisterzienserarbeit von den „Sieben Staffeln

[71]) Ebd. 397.

[72]) Michael a. a. O. III 154 f. — Preger a. a. O. II 23.

des Gebetes". Er bedient sich der gebundenen Rede und knüpft an die Vision Ezechiels an, der einen Tempel mit hohem Tore schaute, zu dem sieben Stufen hinanführen. Die Stufen sind sieben Gebetsarten vom ersten Anfang bis zur höchsten Begnadigung. Auf der sechsten Stufe, der höchsten in diesem Leben, geht Gott die innigste Vereinigung mit der Seele ein. Bloße Bücherweisheit ist hier ohnmächtig und reicht an diese mystischen Höhen nicht hinan. Nur ganz reine und ganz demütige Seelen, „die kleinen Kindelein", können dort hinaufsteigen: „Manches arme Schwesterlein und andere armen Geister können besser als alle Lesemeister von Paris[73]) von dieser Gnade reden, die sie im Herzen tragen." Staunende Bewunderung führt ihn jetzt zum göttlichen Herzen Jesu, dessen Liebe den Menschen so hoch erhebt.

„Was ist dir doch der arme Mensch," so ruft er aus, „daß du so ganz das Verlangen deines Herzens, deins herzen gir. auf ihn richtest? . . . Du bist doch der ewige große Gott, und trotzdem zieht die Liebe deines Herzens dich zu ihm hin! . . . Deine Güte verläßt uns nicht in unserer Armut, denn deine Liebe hat uns in deinem Herzen eingeschlossen. . . . Die Liebe hat das Herz des Erlösers am Kreuze verwundet, daß ihm das Blut als Lösepreis entströmte. . . . Trotz seiner Armseligkeit ist der Mensch in Gottes Herzen geborgen!"[74])

Auch in seiner anderen mittelhochdeutschen Schrift, die sich nur in der Einleitung und am Schluß der Verse bedient, kommt der Mönch auf das göttliche Herz zu sprechen. Sie trägt den Titel „Das Buch von den

[73]) Theologieprofessoren der berühmtesten Universität.

[74]) Der Mönch von Heilsbronn, hrsg. von Merzdorf, Vers 1561 ff; 1536; 1610; 1637; 1705.

sechs Namen des Fronleichnams, auch Goldene Zunge oder Liber de corde[75]) et sanguine Domini," „Buch vom Herzen und Blute des Herrn". Er erklärt in ihr die sechs Namen des Fronleichnams: „Eucharistie, Gabe, Speise, Kommunion, Opfer, Sakrament". Treffend weist er auf die enge Beziehung des göttlichen Herzens zur häufigen Kommunion hin, „strömt doch diese Gnade aus seinem Herzen in der höchsten Liebe, die Gott zu uns trägt, wann uns dise genad aus seinen herczen fleuszet in der hochsten minne".[76]) Darum soll man möglichst oft mit „geistlichem Hunger" dieser Speise sich nahen.

Bei der Erklärung des Wortes Kommunion als „Brunnquell aller Gnaden" hebt der fromme Mönch besonders das Herz des Heilandes als Gnadenquelle hervor. Er fragt: „Wer ist dieser Brunnquell, von dem der Prophet im Psalm spricht: Herr, bei dir ist der lebendige Quell? Wer ist dieser Brunnquell, der von sich selbst in der Apokalypse sagt: Ich gebe denen, die da dürsten, einen lebendigen Quell? Das ist Gott selbst, aus dessen göttlichem Herzen uns jegliche Gnade zuströmt, aus dez gotlichen herczen uns ellew gnade fleuzet, der sich in dieser heiligen Speise wahrhaftig uns mitteilt.[77]) .. Aus diesem Brunnquell fließen fünffache Wasser der Gnade, das ist Liebe, Güte, Treue, Barmherzigkeit, Gerechtigkeit. Diese fünf Quellen fließen aus seinem göttlichen Herzen an fünf Stellen seiner Menschheit, seine Treue aus der

[75]) Sollte sich vielleicht in der Berliner Hdschr. von 1347 eine Abkürzung core finden, die irrigerweise corde statt corpore gedeutet wurde?

[76]) Ebd. 6.

[77]) Ebd. 28.

rechten Hand, seine Güte aus der linken Hand, seine Barmherzigkeit aus dem oberen Fuße, der in seinem Leiden am Kreuze oben liegt, die Gerechtigkeit aus dem linken Fuße. Von diesen fünf Strömen sagt der Prophet Isaias: „Ihr sollt Wasser schöpfen in Freuden aus den Quellen unseres Heilandes," und St. Bernhard: „Herr, du hattest ewige Liebe, ewige Güte, ewige Treue, ewige Barmherzigkeit für uns, aber die waren in deinen gotlichen herczen verporgen, und wir wußten nicht darum, bis sie an fünf Stellen deines Leibes hervorbrachen, an den fünf Wunden. . . . Dies sind die Wasser des lebendigen Brunnens, von denen Gott im Evangelium sagt: Wer immer das Wasser trinkt, das ich da gebe, in dem entspringt ein Quell des ewigen Lebens."[78]) . . . Dieser Brunnquell wäscht uns rein von unseren Sünden. . . . Darum geschah es auch, daß mit dem Blute, das aus seinem Herzen floß, auch Wasser entströmte, damit wir dadurch erkennen, daß dieses Blut die volle Kraft und ganze Macht habe, die Sünde abzuwaschen, wie das Wasser andere Unreinigkeit."[79])

Auch in der bayerischen Zisterzienserabtei Kaisheim, von deren wissenschaftlichem Streben noch heute die stattliche Zahl ihrer Handschriften in der Münchener Königl. Bibliothek zeugt,[80]) war man in der ersten Hälfte des 14. Jahrhunderts mit den Segnungen des göttlichen Herzens vertraut. Vom göttlichen Herzen erfuhren die Mönche aus Willirams Hohenlied und aus den Schriften Richards von St. Viktor, die sich in ihrer reichen Bücherei befanden. Bei Richard, gest. 1173, dem Schüler Hugos

[78]) Ebd. 29 f. — Joh. 4, 14.

[79]) Ebd. 31.

[80]) Ph. Strauch, Adelheid Langmann 115.

von St. Viktor, lasen sie: „Was könnte süßer sein als Christi Herz, das von keiner Sünde berührt ward, das nichts von Bitterkeit hatte oder haben konnte? Mehr als alle anderen hatte Emmanuel ein weiches Herz, Cor carneum, um Mitleid zu tragen, denn niemals gab es etwas Zarteres für alle Regungen der Liebe als sein Herz."[81])

Abt von Kaisheim war 1340—1360 Ulrich III. Niblung. Er unterhielt enge Beziehungen zu Männern wie Tauler und Heinrich von Nördlingen, einem frommen, seeleneifrigen Weltpriester, der zeitweilig die Kaisheimer Pfarrei Fessenheim versah und ebenso wie Tauler mit dem Herzen des Herrn besonders vertraut war. In Briefwechsel stand Abt Ulrich mit drei vom göttlichen Herzen begnadigten Dominikanerinnen, Christine Ebner und Margarete Ebner,[82]) sowie Adelheid Langmann, die in ihm ihren Seelenführer sah und ihn ihren „geistlichen Freund" und einen „auserwählten Freund Christi" nannte. Als er einst für Adelheid in der heiligen Messe betete, so berichtet er an diese, sprach unser Herr zu ihm in rechter Liebe und Milde: „Ich will mein Herz ausgießen in das ihrige und ihr Herz in das meine und will sie miteinander vereinen, und ich selbst will sie beschützen." Bei der Danksagung nach der heiligen Messe, die er am Johannesaltar gefeiert hatte, betete er wieder für seine geistliche Tochter. Dabei vernahm er die Worte des Heilandes: „Mein Herz ist für euch offen und erschlossen am Abend und am Morgen. Der Abend ist dieses Leben, und der Morgen ist der Aufgang des

[81]) De Emmanuele Lib. II Cap. 21. Migne Patrol. lat. 196, 655.

[82]) Fünf Briefe Ulrichs von 1348—1350 bei Ph. Strauch, Margareta Ebner und Heinrich von Nördlingen 271 ff.

ewigen Lebens. Es wird euch hier und dort nimmer verlassen. Ich will euch daraus schenken, was ihr wollt, so sicher und so schnell und so unbegreiflich viel, daß es nie gesagt wurde und nie gesagt werden kann. Ihr seid verschlossen hier und dort ewiglich in der Barmherzigkeit meines Herzens, so daß euch nichts davon scheiden kann, und daß ihr sie auch anderen mitteilen könnt, wem ihr wollt." — „Das entbot der Herr der Schwester durch den Priester."[83])

Helfta.

Der glänzendste Kreis der deutschen Herz-Jesu-Verehrung ist durch die Namen der hl. Gertrud und der sel. Mechthild von Hackeborn hinreichend hervorgehoben. Zu diesem Kreise gehörten noch Schwester Mechthild von Magdeburg und die Äbtissin Gertrud von Hackeborn. Sodann diejenigen, die anregend auf die Herz-Jesu-Verehrung in Helfta einwirkten, wie die hl. Gertrud es von sich selbst gesteht, und endlich diejenigen, die brieflich von dort Anregung zur Verehrung des göttlichen Herzens empfingen.

Die Schriften der sel. Mechthild und der hl. Gertrud, die zu den schönsten Erzeugnissen der Mystik gehören, zeigen eine große Geistesverwandtschaft miteinander, unterscheiden sich aber zugleich von allen anderen deutschen Herz-Jesu-Zeugen zunächst dadurch, daß das göttliche Herz noch häufiger genannt wird. Dann bieten sie zugleich mehr als andere eine Reihe von Andachtsübungen. Der sel. Mechthild zeigt der Herr, wie sie alles, dessen sie bedürfe, von seinem Herzen verlangen solle,

[83]) Ph. Strauch, Adelheid Langmann 91—93.

„wie ein Kind von seinem Vater alles verlangt, was es sich wünscht".[84]) Sie grüßt das göttliche Herz mit Andachtsübungen am Morgen und Abend, die der sel. Petrus Canisius in seine täglichen Gebete aufnahm. Ähnlich ist es in den Schriften der hl. Gertrud, sowohl in ihrem „Gesandten der göttlichen Liebe", wie auch in ihren „Geistlichen Exerzitien".

Sodann läßt sich bei beiden Heiligen eine gewisse Entwicklung in der Herz-Jesu-Verehrung verfolgen. Bei der hl. Gertrud geht dieselbe aus von der Verehrung des am Kreuze durchbohrten Herzens des Herrn, für sie der Anfang einer überaus hohen mystischen Gnade. „Jemand, der im geistlichen Leben große Erfahrung besaß, gab ihr jetzt den Rat, beständig das liebeglühende Herz des Gekreuzigten zu verehren."[85]) Der Gedanke an das Herz des leidenden Heilandes kehrt auch sonst in ihren Schriften wieder. Sie betet:

„Siehe, o süßester Herr, der du mich so lieb hast: um deine Liebe zu erwidern und dir für die unverschuldete Bitterkeit deines unschuldigsten Leidens zu danken, biete ich dir mein Herz an mit dem Verlangen, alle Bitterkeit und allen Schmerz deines süßesten Herzens und deines makellosen Leibes zu ertragen."[86])

Im engsten Anschluß an die kirchliche Liturgie erweitert und vertieft sich der Herz-Jesu-Gedanke immer mehr, zumal durch zahlreiche, der Heiligen zuteil gewordene Herz-Jesu-Visionen. Auch diese Visionen tragen bei beiden Heiligen einen ähnlichen Charakter. Nicht selten ist ihr Gegenstand das von himmlischer Glorie umstrahlte

[84]) Lib. spec. gratiae a. a. O. IV 28.
[85]) Legatus div. pietatis II 5.
[86]) Ebd. IV 26.

Herz des Herrn. Hierin stehen wiederum Gertrud und Mechthild einzigartig da. Endlich findet sich in ihren Schriften ein wunderbar zarter Verkehr des göttlichen Herzens mit der Seele. In glühender Sprache suchen die Heiligen unter Benutzung des Hohenliedes diese Gnaden darzustellen.

Die sel. Mechthild „sah den Herrn, wie er die Wunde seines süßen Herzens öffnete und dabei sprach: Sieh an die Größe meiner Liebe. Willst du sie kennen lernen, so wirst du sie nirgendwo klarer finden als in den Worten des Evangeliums: ‚Wie mich der Vater geliebt hat, so habe ich euch geliebt.'[87]) Der Herr vereinigte sein süßes Herze dem Herzen der Seele und gab ihr alle Übung der Betrachtung, der Andacht und Liebe und machte sie reich an allem Guten.[88]) Er lehnte sie inniglich an sein Herz und sprach: ‚Nimm ganz hin mein göttliches Herz!' Und die Seele fühlte, wie die Gottheit gleich einem Strom mit starker Gewalt sich in sie ergoß."[89]) „Nach der heiligen Kommunion begehrte sie nichts anderes als das Lob Gottes. Da gab ihr der Herr sein göttliches Herz in Gestalt eines goldenen Kleinods, wunderbar geziert, und sprach zu ihr: ‚Durch mein göttliches Herz wirst du mich allzeit loben.'"[90])

Infolge all dieser großen Gnaden „fing sie an, von wunderbarer Andacht zum göttlichen Herzen ergriffen zu werden, und sooft ihr der Herr erschien, empfing sie eine besondere Gabe aus seinem Herzen, wie in diesem Buche (dem „Buche besonderer Gnade") an vielen Stellen be-

[87]) Lib. spec. gratiae I 21.
[88]) Ebd. I 1.
[89]) Ebd. V 22.
[90]) Ebd. I 1.

merkt ist. Sie selbst pflegte zu sagen: ‚Wenn alle Güter sollten aufgeschrieben werden, die mir von dem gütigsten Herzen Gottes verliehen wurden, so überträfe es die Größe eines Mettenbuches.‘“[91])

Die französischen Benediktiner, welche die Schriften der hl. Gertrud und der sel. Mechthild herausgaben, sagen mit Recht: „Niemals ist vorher und selten nachher ausführlicher, schöner und passender über die Wirksamkeit des göttlichen Herzens sowie über seine Beziehung zur heiligsten Dreifaltigkeit, zu den Menschen, zu den Heiligen oder den Seelen des Fegfeuers geschrieben worden, als wir es bei der hl. Gertrud und der sel. Mechthild finden.“[92]) Eine eingehende Darstellung der Herz-Jesu-Verehrung Helftas würde eine eigene Schrift erfordern. Auffallenderweise scheinen die Werke der beiden hochbegnadigten Heiligen im Mittelalter fast gar keine Beachtung gefunden zu haben. Ein Einfluß auf die zahlreichen Herz-Jesu-Texte jener Zeit läßt sich nicht nachweisen.

4. Die Mystiker des Dominikanerordens.

Von weittragender Bedeutung für die Kenntnis und Verehrung des göttlichen Herzens sind die zahlreichen Mystiker des Dominikanerordens geworden. Sie bilden den vierten geschlossenen Kreis von Herz-Jesu-Zeugen, vom Ende des 13. bis über die Mitte des 14. Jahrhunderts hinaus und wirkten besonders als Prediger, als Seelenführer und als Schriftsteller. Ihre Arbeit ist nicht erfolglos gewesen. Denn heute, nach mehr als fünf-

[91]) Ebd. II 19. Das „Mettenbuch“, das beim Chorgebet dient, ist vom allergrößten Format.

[92]) Revel. Gertr. et Mecht. t. I, XL.

hundert Jahren, läßt sich die Herz-Jesu-Verehrung noch in etwa zehn Dominikanerinnenklöstern nachweisen, die ebenso wie Helfta unter der Leitung der Predigerbrüder standen. Dominikaner waren es auch, die die Schriften der sel. Mechthild und der hl. Gertrud prüften und billigten.

Die großen Mystiker Meister Eckhart und Tauler wurden bei den deutschen Predigern schon genannt. Von Zuhörern nachgeschrieben, erlangten ihre Predigten und Klostervorträge weite Verbreitung. Vor allem wird Tauler durch sein warmes, begeistertes Wort manche zum göttlichen Herzen geführt haben. Er ist „einer der größten Mystiker aller Zeiten, der mit der größten Klarheit eine bewunderungswürdige Tiefe, mit reichster Phantasie den strengsten Ernst verbindet".[93]) Bossuet

[93]) Denifle, Das Geistliche Leben (1875) S. XIII. In der Vorrede zum „Buch von geistlicher Armut" XXVI f. charakterisiert Denifle treffend Taulers Mystik: „Tauler spricht vor allem den Grundsatz aus: Wir sind nicht alle zur Beschauung berufen. Wir dürfen wohl bitten, daß Gott uns eine wahre Verleugnung unserer selbst schenke und von jeder Kreatur, und daß wir uns ganz zu ihm wenden. Das ist eine nüchterne Lehre, die nicht einmal alle späteren Lehrer der Mystik in dem Maße gehabt haben.

Tauler sagt deshalb, die Beschauung sei nicht eine Folge natürlicher Eigenschaft, sondern der „Überformung", die der Geist Gottes dem geschaffenen Geiste aus freier Güte gegeben habe. Überhaupt ist es Taulers Grundsatz, man solle des Rufes warten, wie, wozu und in welcher Weise man vom Herrn berufen werde, „der eine zu einem innerlichen Schauen, der andere zum Tätigsein, der dritte hoch über diesen beiden zu einem minniglichen inneren Ruhen in einem tiefen Schweigen und in der Vereinigung mit der göttlichen Dunkelheit in der Vereinigung des Geistes". Da jenes höhere Leben von einer außerordentlichen Gnade abhängt, hat es eben nicht jeder. Tauler bleibt sich auch hier konsequent. . . . Aber auch jene, denen Gott

hielt Taulers Mystik für „eine der korrektesten und solidesten".

Der sel. Heinrich Suso, gest. 1366, aber dürfte durch seine formvollendeten deutschen Schriften im Mittelalter mit am meisten für die Herz-Jesu-Verehrung gewirkt haben. Ihrem hohen aszetischen Werte, ihrer kindlich innigen Art, ihren unübertroffenen Anmutungen wie der bestrickend schönen Sprache verdanken sie ihre große Verbreitung. Nicht einmal Thomas von Kempen ist so oft abgeschrieben worden als Susos „Büchlein der Ewigen Weisheit". Seine hundert kurzen Leidensbetrachtungen aber mit den schönen Herz-Jesu-Sätzen finden sich unzähligemal in den Handschriften wieder.

„O Ewige Weisheit," betet er hier, „mein Herz erinnert dich daran, wie du nach dem letzten Abendmahle am Ölberge in den Ängsten deines liebreichen Herzens blutigen Schweiß vergossen hast." — „O Herr, alles trug dein Herz in Liebe minniglich." — „O Herr, dein liebeglühendes Herz muß das meine in Liebe entzünden."[94])

Er selbst suchte in der schwersten Prüfung seines Lebens Trost beim göttlichen Herzen. „Das klage ich dem leidensvollen Herzen Jesu Christi,"[95]) rief er im Übermaß des Schmerzes, als er seine Priesterehre schwer verleumdet sah. Er konnte beifügen, „daß sich das ungeheure Wetter des Leidens gar gnädiglich niederließ

diese Gnade gibt, haben sie nicht ununterbrochen, sondern nur zu Zeiten, und darum wechselt Tätigsein und Schauen." — Denifle verweist dabei auf die „schöne Darlegung bei Suarez", de religione II l. 2 c. 14. — Dieselbe alte Ansicht vertritt A. Poulain S. J., Des grâces d'oraison, Paris (1914) 69—117.

[94]) K. Bihlmeyer, Heinrich Seuse. Deutsche Schriften. 315 ff.

[95]) Ebd. 124.

und zerging". So erzählt er in seiner Selbstbiographie, der ältesten, die wir in deutscher Sprache besitzen, von Joseph Görres „das Epos der Gottesminne" genannt.

Wie tief Suso die Bedeutung des göttlichen Herzens erfaßte, zeigt er in den Worten, mit denen er sich an die Ewige Weisheit wendet:

„O Herr, du hast nicht allein den Tod für mich gelitten, du hast auch das Allerinnerste, das Allertiefste, das Verborgenste aller Liebe gesucht, in dem man Leiden erwählen kann oder mag. Du hast so recht getan, als ob du sprächest: ‚Schauet alle Herzen, ob je ein Herz so voll Liebe war!' Luogent elliu herzen, ob ie kein herz so voll minnen wurde. ‚Sehet, wären alle meine Glieder das edelste Glied, das an mir ist, mein Herz nämlich: ich wollte es ganz verwunden und töten und aufreißen und in kleine Stücke zermalmen lassen, daß nichts in mir noch an mir bliebe, das ich nicht hingeopfert hätte, damit ihr meine Liebe erkennen möchtet.'"[96])

Ein anderes Mal läßt er die Ewige Weisheit sprechen: „Du sollst dich in meine aufgeschlossene Seite zu dem liebewunden Herzen in Liebe verschließen und darin zu wohnen und zu bleiben suchen. . . . Dann will ich mich mit dir verbinden und dich ewiglich mit mir vereinigen."[97])

Bei der Vorbereitung auf die heilige Kommunion verlangt er danach: Ach, süßer Herr, „daß ich aus meines Geliebten offenen Wunden, von seinem Herzen ein einziges Blutströpflein empfangen dürfte!" Die Ewige Weisheit antwortet: Die Seele „soll mir singen den Sang

[96]) Ebd. 209 f.
[97]) Ebd. 274.

von Sion, das ist ein inniges Lieben und endloses Loben, dann will ich sie umfangen und an mein Herz neigen".[98])

Indem Suso zur Verehrung und zu tiefem Verständnis der Ewigen Weisheit anleitet, wird er zugleich ein Führer zum Herzen des Erlösers.

5. Die Gottesfreunde.

Als Träger der Herz-Jesu-Verehrung erscheinen im 14. Jahrhundert besonders die kirchlich treuen und vom edelsten Streben beseelten Kreise der „Gottesfreunde".

Als tief innerliche Seelen, nur vom idealsten Tugendstreben getragen, geleitet von großmütiger Gottesliebe und inniger Jesusliebe, fühlten sich diese von selbst zueinander hingezogen und suchten persönlichen oder schriftlichen Verkehr miteinander. Weltpriester wie Heinrich von Nördlingen, Ordensmänner wie Tauler und Suso, Ordensfrauen wie Margarete und Christine Ebner sowie zahlreiche Laien gehörten diesen Kreisen an.

Dort bekundete sich vor allem großes Interesse und tiefes Verständnis für die Schriften der deutschen Mystiker. Sie wurden eifrig gelesen und untereinander ausgetauscht; dort empfing man auch neue Anregung zur Verehrung des göttlichen Herzens.

Mit diesen edlen, hochstrebenden und doch so demütigen Seelen haben jene nichts gemein, die sich im 14. Jahrhundert mit Vorliebe selbst „Gottesfreunde" nannten, und in deren Schriften sich eine bittere Kritik an den damaligen kirchlichen Mißständen mit hochmütiger Selbstgerechtigkeit paart, wie in dem Neunfelsenbuch des Rulman Merswin und seinem „Gottesfreund vom Ober-

[98]) Ebd. 295.

land". In diesen Schriften ließ sich auch nicht die geringste Spur des Herz-Jesu-Gedankens nachweisen.[99]) „Fühlt man sich von den deutschen Mystikern (den wahren Gottesfreunden) dermaßen angezogen, daß man sich von ihnen nicht trennen kann, so nimmt man von diesen falschen Gottesfreunden um so lieber Abschied."[100])

Einige mystische Schriften, deren Verfasser unbekannt sind, die aber in ihren Gedanken manche Ähnlichkeit mit Tauler und Suso tragen, sind aus den Kreisen edler Gottesfreunde, die beiden Männern nahestanden, hervorgegangen. Auch die Verehrung des göttlichen Herzens, die in ihnen zum Ausdruck kommt, trägt einen ähnlichen Charakter wie bei jenen.

Das „Büchlein von der Gottesliebe" bietet innige Leidensbetrachtungen von der „unergründlichen Angst des Herzens Jesu Christi".[101]) Bei der Kreuzabnahme „sank in jener schmerzensvollen Stunde St. Johannes klagend nieder auf das Herz seines Geliebten".[102])

Zahlreich sind schöne Herz-Jesu-Stellen in den sogenannten „Exerzitien Taulers", eines unbekannten Verfassers, die heute nur noch in lateinischer Übersetzung vorliegen. „O süßester Jesus," so heißt es bei der Betrachtung über die Geißelung, „welche Güte hat dein Herz bezwungen, welche Liebe hat es ganz erfüllt,

---

[99]) Büchlein von den neun Felsen. Wien (1863). — Nikolaus von Basel, Der Gottesfreund vom Oberland, hrsg. von C. Schmidt. — Auch in der von Luther veröffentlichten „Deutschen Theologie" eines unbekannten Mystikers wird das göttliche Herz nicht erwähnt.

[100]) Denifle, Taulers Bekehrung 135.

[101]) Bihlmeyer, Seuse 539, 6.

[102]) Ebd. 546, 19.

daß du für die elendesten Sünder dein bitteres, schmachvolles Leiden auf dich nehmen wolltest!"

Bei dem Kreuzestode konnte das durchbohrte Herz des Herrn nicht übergangen werden: „Christi Seite ist nicht weit von seinem Herzen geöffnet worden, damit uns der Eingang und Zutritt zu seinem Herzen erschlossen würde. Hier erscheint die unbegreifliche Liebe Christi zu uns, die sich ganz für uns verzehrt, die nichts in ihrem Herzen verbirgt, das sie uns nicht vollständig mitteilte. Was konnte er noch mehr für uns tun, das er nicht getan hätte? Er hat uns sein Herz selbst als das geheimste Gemach geöffnet, um unsere Seele, seine erwählte Braut, dort einzuführen. . . . Er gab uns sein ganz verwundetes Herz, damit wir darin weilen, bis wir ganz gereinigt und ohne Flecken sind, bis wir, seinem Herzen gleichförmig, geeignet und würdig werden zugleich mit ihm in das göttliche Herz des Vaters eingeführt zu werden."[103])

Den Weg zum Herzen Jesu weist die Schrift „von der zehnfachen Blindheit": „Diejenigen, die in ständiger Betrachtung unter dem Kreuze Jesu mit seiner schmerzensreichen Mutter, der Jungfrau Maria, stehen, drückt Jesus selbst seinem allerheiligsten Herzen ein, befestigt sie in seiner Liebe, reinigt sie in seinem Blute und läßt sie trinken aus dem Quell seiner Gottheit."[104])

Ein Gottesfreund, der wahrscheinlich dem Franziskanerorden angehörte, zeigte um die Mitte des 14. Jahrhunderts im „Buch von geistlicher Armut" kurz

[103]) Joh. Tauleri Exercitia de vita et passione Salv. N. Jesu Christi a Laur. Surio conversa. Coloniae 1607 S. 435 f.

[104]) De decem caecitatibus. Im Anhang von Joannis Tauleri conciones ceteraque opera omnia interprete L. Surio. Coloniae 1548 f. 132.

den Weg zur Vereinigung der Seele mit Gott. Unter dem Titel: „Nachfolgung des armen Lebens Christi" wurde das Buch lange Zeit irrtümlich Tauler zugeschrieben.[105]) Was dort vom Leiden Christi gesagt wird, gehört zu dem Schönsten, was die deutschen Mystiker darüber geschrieben haben. Auf das Herz des Erlösers wird der Text angewendet: „Ich bin gekommen, Feuer zu senden auf die Erde" (Lukas 12, 49): „Das Feuer, das der Herr sendet, das ist die Glut göttlicher Liebe, die er zu trinken gibt uz der wunden sins hertzen. Wen da dürstet, der lege seinen Mund daran und es wird ihm zu trinken gegeben, daß er nie mehr nach zeitlichen Dingen dürstet."[106])

Ein anderer Franziskaner und Gottesfreund des 14. Jahrhunderts, Otto von Passau, belehrt die gottliebende Seele, wie sie den „goldenen Thron" im Himmel erlangen könne: Nach dem Tode hat Christus sein Blut vergossen, „bei der Eröffnung seines Herzens mit dem Speere, so daß zugleich Wasser und Blut hervorfloß. Mit dem roten Blute wollte er uns verdienen, daß unser Herz geöffnet würde, die göttliche Liebe aufzunehmen und mit dem Wasser die Reinheit und Lauterkeit des Gemütes und Willens."[107])

Einen ähnlichen Charakter wie die Schriften der Gottesfreunde weisen einige bisher unveröffentlichte mystische Abhandlungen auf, die in Handschriften des 15. Jahrhunderts enthalten sind.

---

[105]) Denifle, Das Buch von geistlicher Armut. Vorrede. LI, LIII.

[106]) Ebd. 98.

[107]) Otto von Passau, Der guldin Thron. Ingolstadt 1537. S. 486 f.

In einer mittelhochdeutschen Mystikerschrift bittet die Seele: „Komm, lieber Herr, und warte nicht länger, denn ich verschmachte vor Sehnsucht nach dir." Wenn da die Seele aber den Gekreuzigten erkennt „und das herze dessen, der sie liebt, dann möchte sie rufen: Stärke mir mein Herz! Wie sehe ich dich so grausam verwundet! Mit wie großen Schmerzen sehe ich dich beschwert! Wer gibt mir, daß ich für dich sterbe, allersüßester Jesu! Ich vermag es nicht zu ertragen, daß ich dich in so großen Schmerzen sehe!"[108])

Ein bisher nicht veröffentlichter lateinischer Pergamentkodex des 15. Jahrhunderts, „Betrachtungen über das Leiden des Herrn", der Universitätsbibliothek in Breslau enthält neben Herz-Jesu-Texten der hl. Brigitta auch selbständige Herz-Jesu-Gebete, die, nach den starken Gebrauchsspuren zu schließen, viel benutzt worden sind. Bei der Eröffnung der Seite des Herrn heißt es im Anschluß an die Vitis mystica:

„Jener wurde verwundet, der uns mit glühender Liebe liebt. Damit er uns das noch besser zeigen könnte, ließ Jesus Christus, unser Herr, nicht bloß seine Brust, sondern auch sein Herz bis ins Innerste, Cor usque ad intima, mit der Lanze verwunden. Wer sollte nun den nicht lieben, dessen Herz so grausam für uns verwundet wurde? Wer sollte den nicht wiederlieben, der uns so innig liebt? Umfangen wir unseren Herrn, dessen Hände und Füße und Herz so grausam verwundet wurden, indem wir beten:

Süßester und liebreichster Herr Jesus Christus, durch die Öffnung der heiligsten Seite und Erschließung deines

[108]) „Mittelhochdeutscher Mystischer Traktat d. 15. Jahrh." Breslau, Universitätsbibliothek. I Qu. 119 Bl. 18 a.

Herzens, Cordis reserationem, berge ich mich ganz und gar in deinem Herzen. Wenn auch meine Armseligkeiten und Fesseln mich hindern, so ist es doch durch den Lanzenstoß in unbegreiflicher Liebe weit aufgetan.

Du allein vermagst den rein zu machen, der in Unreinigkeit empfangen wurde. Durch jenes gebenedeite Wasser, das aus deinem Herzen hervorging, reinige mich von den Makeln meines Herzens und durch die Kraft jenes heiligen Blutes, das zu unserer Seligkeit dort hervorging, verwunde mein Herz nach Verzeihung meiner Sünden mit dem Pfeile deiner Liebe. So kann ich, durch dich gereinigt, dir, dem Reinsten, nahen, damit ich gewürdigt werde, in deinem Herzen, in Corde tuo, alle Tage meines Lebens zu wohnen."[109])

Ein anderes Gebet bringt das durchbohrte göttliche Herz in Beziehung zur heiligen Kommunion:

„O liebreichster Herr, bei der gnadenreichen Eröffnung deines Herzens, per salvificam tui Cordis aperitionem, beschwöre ich dich, du wollest unsere steinharten Herzen durch das kostbare Blut erweichen, daß wir alle Härte und Trockenheit ablegen, innerlich verkosten mögen die Süßigkeit deiner heiligsten Gegenwart und durch den Empfang des allerheiligsten Sakramentes im geistlichen Leben in Süßigkeit genährt werden."[110])

Eine rheinische Mystikerschrift, „Das Buch des Lebens unseres lieben Herrn Jesu Christi", zeigt die Bedeutung des durchbohrten Erlöserherzens für den Karfreitag und das Weltgericht:

---

[109]) Meditationes de passione Domini, Pergkod. Breslau, Universitätsbibliothek. I Q. 118 Bl. 40 ab.

[110]) Ebd. Bl. 27 a.

„Am Kreuze hing der himmlische König, unser Herr Jesus Christus, als Mittler zwischen uns und seinem himmlischen Vater. Die Liebe brach ihm sein Herz. Er neigte sein Haupt auf seine Brust so recht als wollte er uns die Güte seines Herzens offenbaren: „Sieh, o Mensch, wie lieb ich dich habe! Mein Mund ist niedergeneigt dich zu küssen, mein Herz ist offen. Schau in meine Seite, wie ich dich geliebt habe."

Einer der Ritter stieß mit seinem Speer in die Seite Jesu und öffnete sie ihm, so daß die Wunde durch sein Herz ging. Darum aber ging diese Wunde durch sein Herz, damit das Wort des Propheten erfüllt würde: „Sie werden schauen das Herz, das sie durchbohrt haben" (Aspicient ad me quem confixerunt. Zach. 12, 10). Das wird geschehen beim Jüngsten Gericht, wo die Guten und die Bösen sein Herz offen sehen werden. Die Auserwählten werden sehen, wie gnädiglich sie beschützt worden sind, und die Bösen, wie gerecht sie verdammt sind."[111])

Eine andere rheinische Mystikerschrift, die ebenfalls noch nicht veröffentlicht ist, weist Anklänge an Heinrich Suso und Tauler auf:

„Was ihr immer tut, habet immer das minnigliche Bild Jesu und seiner Wunden vor Augen. Taucht alles in sein minniglicheS Herzblut. Wenn du ruhest, so lege dein müdes Haupt an sein verwundetes Herz und seine durchbohrte Seite.[112]) Sprich zu unserem lieben Herrn: ‚Gib mir alles, was dein liebendes Herz von mir verlangt; mit deiner Gnade verlange ich es zu vollbringen.

[111]) Dat boich des lievens uns lieven heren Jhu Xpi. Trier, Stadtbibl. Deutsche Hdschr. 1341 (809) Bl. 300 **b** ff.

[112]) Rheinische Mystikerhandschrift. Trier, Stadtbibliothek 2017 (660) Bl. 18 b.

Ich entsage allem und weise alles zurück, das deinem liebenden Herzen entgegen und das ein Hindernis ist zwischen mir und dir.'[113])

Vergiß nicht die Sehnsucht und die Pulsschläge des Herzens deines Bräutigams, die sein liebendes Herz bewegten von der Zeit seiner Geburt bis zur Zeit seines Todes, und verschließe sie in dein Herz."[114])

„Gehe ein in den Weingarten von Engaddi, ruhe mit deinem Geliebten unter dem hohen Baum des Kreuzes und schmücke dich mit mancherlei Blumen. Und die sollst du holen aus dem Herzen Jesu Christi. Versenke dich in die Flut, die aus seiner edlen Seite strömte, tritt ein in das süße verwundete Herz, dat suysse gewonde hertz, des liebreichen Pelikan und sieh, wie er seine Kinder nährt. . . . Sieh Jesu ausgestreckte Arme und seine Seite voll göttlicher Liebe und seine Brust voll Frieden und sein Herz pochend vor Liebe. . . . Die Liebe zwang ihn zu sterben, die Liebe brach ihm sein Herz um unserer Sünden willen. . . . Der süße Duft, der aus Jesu edlem Herzen strömt, durchweht den Garten der Seele. ‚Setze mich wie ein Schloß auf dein Herz (spricht der Herr) und wie ein Zeichen auf deinen Arm, du hast mein Herz verwundet, meine Schwester, meine Braut.'[115])

So ist gebrochen das Herz des geliebten Herrn! . . . Nachdem aber sein gebenedeites Herz gebrochen war, wurde nachher sein Leib verklärt. Sein heiliges Herz ist dann ferner gebrochen, damit unser Herz geistigerweise dort eingehen kann, um dort gestärkt und getröstet zu werden. Und nun, o edle Seele, erhebe dich in dieser

[113]) Ebd. Bl. 28 a.
[114]) Ebd. 228 a.
[115]) Bl. 254—257.

Stunde zu Jesus im starken Brand der Liebe, schau mit innerem Auge, wie sein Herz weit erschlossen ist, wie eine schöne liebliche Rose, voll Seligkeit und Freude für alle Bewohner des Himmels. In alle liebenden Geister strömt aus dem alleredelsten Herzen die größte Seligkeit mit seiner reichen Güte, denn es ist ein Abgrund allen Reichtums.[116])

O meine Seele, sagt St. Bernhard, eile zu der gebenedeiten Wunde des Herzens unseres geliebten Herrn Jesus Christus, die tief gegraben ist, damit du darin ruhest von allen Mühsalen deiner Seele. O meine Seele, eile zu dem hohen Herzen Gottes; die Pforte ist dir geöffnet, nun tritt ein in das gebenedeite Herz deines Herrn. O meine Seele, was stehst du draußen? Dir ist geöffnet der Himmelsquell voll jeglicher Süßigkeit. O meine Seele, gehe ein durch die Pforte der heiligen Wunden zum Innersten des Erlösers. Er nötigt, daß du eintrittst, er bittet dich, daß du bei ihm bleibst, ein Herz und eine Seele mit ihm zu haben."[117])

Schön führt eine unveröffentlichte niederdeutsche Erklärung des Hohenliedes die Gnaden des göttlichen Herzens aus, indem sie Jesus zur Seele sprechen läßt: „Du hast mein Herz verwundet durch die ewige Liebe, mit der ich dich an mich gezogen." Dann heißt es weiter von den Gnaden des göttlichen Herzens: „Die heilige Seitenwunde Christi, der sein heiliges Blut und Wasser entströmte, hat wundersame Macht und Gewalt. Denn die Sünder werden dadurch gemahnt, Buße für ihre Sünden zu tun, die Buße tun, werden dadurch zum

[116]) Bl. 264 b f.
[117]) Bl. 267 a.

Vertrauen gemahnt, Verzeihung für ihre Sünden zu erlangen, die dieses Vertrauen haben, werden gemahnt, mutig gegen die Sünde zu kämpfen, den Kämpfern wird himmlischer Lohn gezeigt und denen, die ihn schauten, wird darin versprochen, diesen Lohn ewiglich zu besitzen.[118])

In Wahrheit zeigt sich die Macht und Größe der Liebe Gottes darin, daß sie wie ein scharfer Pfeil sein Herz durchdringt, daß der König der Könige tief verwundet wird. Was Wunder, daß die Liebe auch in anderen Wunder wirkt! Nun, bräutliche Seele, sei nicht karg und weise deinen geliebten Bräutigam nicht zurück."[119])

6. Ruysbroek und seine Schule.

Ruysbroek.

An die „Gottesfreunde im Oberlande", d. i. am Oberrhein und in der Schweiz, sandte 1350 der selige Johann van Ruysbroek seine in klassischer flämischer Sprache verfaßte Schrift „Die Zierde der geistlichen Hochzeit". Wohl mit Recht wird sie als die „kunstvollste Schrift germanischer Mystik" bezeichnet. Sie ist aufgebaut auf den Worten: ‚Ecce sponsus venit, exite obviam ei', „Siehe der Bräutigam kommt, gehet ihm entgegen!" (Matth. 25, 6). Diese Worte wendet der große flämische Mystiker auf die gnadenreiche Heimsuchung Jesu an und auf die Art und Weise, wie die Seele sich darauf vorbereiten soll.

---

[118]) Niederdeutsche Erklärung des Hohenliedes. Hdschr. des 16. Jahrh. Berlin, Kgl. Bibl. Ms. germ. qu. 1093 Bl. 51.

[119]) Ebd. 55.

Nirgendwo hat er sein mystisches System so eingehend entwickelt als hier.

Bis 1349 hatte Ruysbroek als Vikar an St. Gudula in Brüssel gewirkt und sich dann mit gleichgesinnten Freunden in die Einsamkeit der Buchenwälder von Groenendael bei Waterloo zurückgezogen, wo sie als Augustinerchorherrn lebten. Dort entstanden meistens in der Waldeinsamkeit seine tiefsinnigen mystischen Schriften. Lessius, einer der größten Theologen des Jesuitenordens, bekennt, daß er den größten Teil seines Lebens sich mit ihnen beschäftigt und aus ihnen gelernt habe, „mit Gott und sich allein zu sein".

Der Ruf seiner Heiligkeit zog manche Besucher an, so auch Tauler und vor allem Gerhard Groot, der früher als Domherr in Aachen ein leichtlebiger Weltmann war, nach seiner Bekehrung aber der Erbe von Ruysbroeks Geist wurde und seine Klostergründung durch die „Fraterherrn" und die mit ihnen verbundene „Windesheimer Kongregation" von Augustinerchorherrn vollendete. Ruysbroek starb 1381 im 88. Lebensjahre, 1908 hat Pius X. seine Verehrung als Seliger bestätigt. Zwanzig Jahre nach seinem Tode wurde er wegen seiner Mystik von Gerson angegriffen, aber in dem ehrw. Dionysius dem Kartäuser erstand ihm ein mächtiger Verteidiger, ferner in den Jesuiten Lessius und Bellarmin.[120])

Mehr als andere Mystiker seiner Zeit beschäftigte sich Ruysbroek in seinen Schriften mit der Eucharistie. Beim Empfang der heiligen Kommunion scheint er manchmal seinen Sinnen entrückt gewesen zu sein. Daß er dabei

[120]) Dion. Carth. De contempl. III 25; Lessius De summo bono II 1 n. 7; Bellarm. De script eccl. 366.

vom göttlichen Herzen besondere Gnaden empfangen hat, läßt sich aus dem vermuten, was er in der „Zierde der geistlichen Hochzeit" andeutet. Dort empfiehlt er, besonders bei der heiligen Kommunion betrachtend des Leidens Christi zu gedenken. „Dann kommt der Mensch bisweilen in solch liebende Andacht, daß er begehrt, mit Christus ans Kreuz genagelt zu sein, und er schmiegt sich in die Wunden und an das offene Herz Christi, seines Erlösers. In solchen Übungen ist den Menschen oft viel erklärt worden und viel Gutes widerfahren."[121])

Eine andere Schrift Ruysbroeks zeigt, wie die Seele in siebenfacher Stufenfolge sich immer mehr von allem loslösen soll, um zur innigsten Vereinigung mit der heiligsten Dreifaltigkeit zu gelangen. Er ermutigt die Seele: „Wohlan, fliehe und meide diese trügerische Welt! Du siehst ja deinen Herrn seine Arme ausbreiten, mit denen er dich aufnimmt und dich umfängt. Weile in den Höhlen seiner Wunden, wie „die Taube in den Felshöhlen" (Hoheslied 2, 14). Lege deinen Mund an seine offene Seitenwunde und verkoste und atme ein die himmlische Süßigkeit, die aus seinem Herzen hervorgeht. Deines Herrn Liebe und Leiden mußt du in deinem Herzen tragen, so daß er in dir lebt und du in ihm. So wird es geschehen, daß die ganze Welt dir zum Kreuz und Ekel wird und daß du zu sterben verlangst, deinem Geliebten in sein Reich zu folgen."[122])

An drei adelige Freunde, die in Köln an St. Pantaleon eingemauert als Inklusen lebten, schrieb er die

[121]) Drei Schriften des Mystikers J. van Ruysbroek. Aus dem Flämischen übersetzt von Fr. A. Lambert 102.

[122]) Rusbrochii opera omnia a. L. Surio conversa. Coloniae (1609) 387, De septem custodiis, Cap. XXI.

schönen Worte: „Christus ist unser Bruder, . . . weit breitet er seine Arme aus, in die ihr fliehen müßt, und er wird euch vor allen Feinden beschützen. In der Wunde seiner Seite, aus der alle Gnadenströme hervorgehen, sollt ihr verweilen. Leben sollt ihr endlich in seinem minniglichsten Herzen, denn in ihm ist die Fülle des Heiligen Geistes und der ewigen Liebe."[123])

Aus Ruysbroeks Schule gingen drei andere große deutsche Mystiker hervor, in deren Schriften sich ebenfalls ein tiefes Verständnis für die Verehrung des göttlichen Herzens ausspricht. Es ist Thomas von Kempen, dann der heiligmäßige Kölner Franziskanerprovinzial Heinrich Herp (Harphius) und der ehrw. Dionys der Kartäuser.

Thomas von Kempen.

Thomas von Kempen starb 1471 nach einem verborgenen, ganz den Übungen der Frömmigkeit und aszetischer Schriftstellerei gewidmeten Leben, 92 Jahre alt, auf dem St. Agnetenberg bei Zwolle. Geboren 1379 in Kempen am Niederrhein, war er schon im zarten Alter in das Haus der Fraterherrn zu Deventer gekommen; dann fand er Aufnahme bei den Chorherrn der Windesheimer Kongregation auf dem Agnetenberge, die mit den Fraterherrn eng verbunden waren. In seinen ganz im Geiste Ruysbroeks geschriebenen „Vier Bücher von der Nachfolge Christi" hat er der christlichen Welt die reifste Frucht mittelalterlicher Mystik geschenkt. Kein anderes Buch ist nächst der Bibel so oft gedruckt und übersetzt worden. Es gibt wohl keinen Schriftsteller, der Thomas von Kempen an inniger Frömmigkeit, tiefer Menschen- und Selbster-

[123]) Ebd. 732.

kenntnis sowie praktischer christlicher Lebensweisheit überträfe. Kein anderer Mystiker hat auf so viele Seelen eingewirkt und das Innerste des Menschen so getroffen wie er.[124])

In der Nachfolge Christi II, 1 spricht Thomas von Kempen einmal andeutungsweise vom Herzen Jesu, interiora Jesu. Aber mit ausdrücklichem Hinweis auf das Herz des Herrn kehrt diese Stelle in ähnlicher Redewendung in seiner Weihnachtspredigt wieder. In dieser wendet sich der neugeborene Heiland mit den Worten an die Seele:

„Wenn du nun mein glühendes Herz sähest und nur in wenigem die göttliche Liebe, die ich zu dir trage, fühltest, so würdest du niemals von meiner Liebe und meinem Lobe ablassen und niemals auf deine Mühen und deine Leiden achten."

‚O si nunc ardentissimum Cor meum videres et saltem in modico divinum illum amorem, quem ad te

---

[124]) Gymnasialdirektor Pohl, der beste Thomaskenner und Herausgeber der Thomas-Schriften, bemerkt zu der Streitfrage, ob Thomas oder Gerson, der Kanzler der Pariser Universität, Verfasser der „Nachfolge Christi" sei: „Hält man sich der Sache entsprechend an die Gesetze der heutigen historischen Kritik, so läßt sich mit einer jeden vernünftigen Zweifel ausschließenden Sicherheit dartun, daß Thomas von Kempen der Verfasser ist." Als Gründe werden 50 Handschriften des 15. Jahrhunderts angeführt und die Übereinstimmung in Geist und Sprache mit seinen anderen Schriften. Die Germanismen in der Imitatio Christi schließen allein schon den außerdeutschen Verfasser aus. Von ausschlaggebender Bedeutung sind die Zeugnisse von Zeitgenossen und teilweise persönlichen Bekannten des Thomas. – Vergl. Pohl: „Thomas von Kempen ist der Verfasser der Nachfolge Christi" in der Festschr. d. Görresgesellschaft „Georg von Hertling". München 1913.

gero, sentires, nunquam . . . tuum laborem vel dolorem ponderares.'[125])

Ganz im Geiste der „Nachfolge Christi" weist Thomas in einer anderen Predigt den Weg zum Herzen Jesu. Er läßt Jesus zur Seele sprechen: „Wer immer sich selbst zu verleugnen und von aller Anhänglichkeit an Geschaffenes sich frei zu machen sucht, der wird eine Zufluchtsstätte haben in der offenen Wunde meiner rechten Seite, dem wird es frei stehen mich aufzusuchen in der tiefen Wunde meiner Liebe, so daß er keine Sorge mehr trägt um geschaffenen Trost. Denn ich ziehe sein ganzes Innere so an mich, daß der sich selbst nicht mehr fühlt, der mein verwundetes Herz fühlt, qui vulneratum Cor meum sentit.

Mach dich deshalb los von aller irdischen Geschäftigkeit, laß nichtige Sorgen, trenne dich von Freunden und Bekannten, bewahre dich rein und frei von allem, damit du eintreten könnest durch die Pforte der Seitenwunde zu deinem Geliebten."[126])

Mit besonderer Wärme spricht Thomas vom göttlichen Herzen in seinen „Gebeten und Betrachtungen über das Leben Christi", und zwar in dem Kapitel, in dem er von der Durchbohrung der Seite Jesu handelt.

Von diesem Kapitel gilt in hervorragender Weise, was man, ohne den Verfasser zu kennen, von dem ganzen Buche der „Betrachtungen" schrieb: „Es atmet den Geist der reinsten, edelsten Mystik, die uns darin wie in einer

[125]) Thomae Hemerken a Kempis Opera omnia Vol. III S. 120. Vergl. Imitatio Christi II 1: ‚Si semel perfecte introisses in interiora Jesu, et modicum de ardenti amore eius sapuisses, tunc de propria commodo vel incommodo nihil curares'.

[126]) Ebd. 214.

verklärten Gestalt entgegentritt, und selten möchte ein Buch gefunden werden, das von gleicher Glut der Andacht durchdrungen wäre."[127])

Nachdem Thomas von Kempen die Bedeutung der Durchbohrung des Herzens des Gekreuzigten, wie man es auch sonst findet, dargelegt hat, fährt er fort:

‚Intra, intra, anima mea in dexterum latus Domini tui crucifixi. Intra per insigne vulnus ad amantissimum Cor Jesu, ex amore translanceatum, ad pausandum in foramine petrae a turbine mundi.'

„Tritt ein, tritt ein, meine Seele, in die rechte Seite deines gekreuzigten Herrn! Tritt ein durch die heilige Wunde zu dem liebreichsten Herzen Jesu, das aus Liebe von der Lanze durchbohrt ward, um zu ruhen in den Felsklüften vor dem Trubel der Welt.

Tritt hinzu, o Mensch, zu dem erhabenen Herzen, zu dem verborgenen Herzen, zu dem stillen Herzen, zu dem Herzen Gottes, das dir seine Pforten auftut. Tritt ein, Gottgesegneter, was stehst du draußen? Aufgetan ist dir der Quell des Lebens, der Weg des Heiles, die Arche des Himmels, der vielfacher Wohlgeruch entströmt. . . .

---

[127]) Historisch-politische Blätter B. 13 S. 725 ff., wo die Schrift irrigerweise einem Domherrn zugeschrieben wird. Von einem Kartäuser sei sie ins Deutsche übersetzt worden. Nach dieser deutschen Handschrift von 1510 wurden die „Betrachtungen" neu herausgegeben, ohne daß man den Verfasser kannte, unter dem Titel „Lob- und Dankbüchlein", München (1887). Danach bringt das Bulletin de l'Oeuvre du Voeu national eine französische Übersetzung, wobei die Schrift einem „bayrischen Priester" zugeschrieben wird, abgedruckt bei Bainvel a. a. O. 254 ff. Eine niederländische Übersetzung unter dem Titel: „Leben Jesu in Gebeten" findet sich in der Kgl. Bibl. zu Berlin Ms. germ. qu. 1099. Auch dort ist der Verfasser nicht angegeben.

Dort ist die Quelle des göttlichen Stromes, den Durst der lechzenden Seele zu stillen.

Nimm daher auch du aus dieser Quelle des Erlösers den Trunk der Liebe. Ziehe aus der Seite Jesu süße Tröstungen des Lebens, damit du nicht mehr in dir lebest, sondern in dem, der verwundet worden ist für dich. Gib dem dein Herz, der dir sein Herz öffnet.

Tritt ein durch die Pforte der heiligen Wunden zum Herzen des Erlösers. Er ladet dich ein einzutreten, er bittet dich, bei ihm zu bleiben, er verlangt danach, daß du ein Herz mit ihm habest. „Mein Sohn," so spricht er, „gib mir dein Herz." Nichts anderes verlangt Gott von dir; wenn du ihm das gegeben, hast du ihm das liebste Geschenk dargebracht. Gib es also Jesus und nicht einem anderen; gib es Christo und nicht der Welt; gib dein Herz der ewigen Weisheit und nicht einer nichtigen Weltweisheit. Denn darum hat er seine Seite weit öffnen und tief durchbohren lassen, daß der Weg dir offen stände, zum Herzen deines Geliebten zu gelangen, damit du in das Innerste des Gottessohnes eindringen und in wahrer Weisheit des Herzens mit ihm vereinigt werden könntest, damit du alle deine Neigung auf ihn wendest und alle deine Werke mit einfältigem Herzen ihm zu Ehren tuest, damit du ihm allein gefallest und ihm mit reinem Herzen und allen Kräften anzuhangen bestrebt seiest.

Denn wo könntest du sicherer ruhen, geschützter wohnen und süßer entschlafen, als in den Wunden Jesu Christi, des für dich gekreuzigten, wo wirst du eine größere Weisheit und nützlichere Kenntnis, wie du leben sollst, finden, als im innersten Herzen des leidenden Christus, dessen Brust der lebendige Quell entströmt?

Wo könntest du, in Lauheit gefallen, wieder zum Eifer entzündet werden, wo schnell von aller Zerstreutheit bewahrt, wo so vollkommen innerlich gesammelt sein, als im Herzen Jesu, das für dich mit der Lanze durchbohrt wurde? Nichts entzündet, überwältigt und durchdringt das Menschenherz so sehr, wie die Liebe des gekreuzigten Erlösers. Darum sagt auch ein Heiliger: „Meine Liebe ist ans Kreuz geschlagen." Ich antworte darauf in Liebe: „Siehe, meine Liebe ist verwundet und durchbohrt, damit mir freier Zutritt zu seinem liebreichen Herzen gegeben werde."

Eile, wie dein frommer Eifer dich treiben mag, lehne dich an die heilige Seite Jesu, damit du mit seinem Blute und Wasser besprengt werdest. Und wenn es möglich wäre, nimm dein Herz heraus und lege es an Jesu Herz, damit er es hüte, regiere und besitze, damit es fürderhin ihm nicht entrissen und befleckt werde.

Offenbare ihm dein Herz, überlaß dich ihm vertrauensvoll, gib ihm all dein Wollen und Nichtwollen; er sei mit dir ein Herz und eine Seele in Gott, ein Wünschen und Empfinden mit ihm in allem nach seinem höchsten Wohlgefallen auf ewig. Dann wirst du in großem Frieden sein und nicht leicht fürderhin in Unruhe und unrechte Trauer kommen, wenn du dein Herz gänzlich Jesus geschenkt hast, damit er es auf ewig bewahre und darin wohne.

O getreuester Jesu, der du im Herzen aller wohnest, die dich lieben, . . . der du deine heiligste Seite mit der grausamen Lanze öffnen ließest, öffne mir, ich bitte dich, die Pforte deiner Barmherzigkeit, laß mich eintreten durch die weit geöffnete Pforte deiner Seite zum Geheimnis deines liebreichsten Herzens, damit mein Herz unauflöslich

mit dir durch das Band der Liebe verbunden und mächtig durch dieselbe entzündet werde, damit du in mir und ich in dir wohne und mit dir innigst verbunden bleibe auf ewig. Verwunde mein Herz mit dem Pfeile deiner Liebe, die Lanze, womit der Soldat dich verwundete, möge auch mein Herz durchdringen und mein ganzes Innere durchbohren, damit aus dieser lebenbringenden Wunde die Seele vollkommene Gesundheit erlange, damit ich außer dir keinen anderen Liebhaber zulasse und nach keinem Trost außer dir verlange. Möge mein Herz für dich allein zugänglich und offen sein, der Welt und dem Teufel verschlossen und gegen alle Versuchungen durch das Zeichen des Kreuzes gefestigt."[128])

Durch diese inhaltreiche und eindringliche Herz-Jesu-Betrachtung hat Thomas von Kempen auf weite Kreise eingewirkt. Denn seine Betrachtungen wurden häufig zusammen mit einer Schrift des Fraterherrn Gerhard Zerbolt von Zütphen „Vom geistlichen Aufstieg", De spiritualibus ascensionibus, verbreitet. Diese aber blieb wegen ihres hohen aszetischen Wertes zwei Jahrhunderte hindurch das Lieblingsbuch der Geistlichen und gebildeten Laien.

Gerhard von Zütphen.

Gerhard von Zütphen war nach dem Tode Gerhard Groots eine der kräftigsten Stützen der von diesem gegründeten Fraterherrn und Windesheimer Chorherrn Er starb 1398 auf einer Reise zu Windesheim, erst 33 Jahre alt. Thomas von Kempen schrieb sein Leben. Er

---

[128]) Thomae Hemerken a Kempis Orationes et Meditationes de vita Christi ed. M. J. Pohl I 2, 32 S. 197 ff.

sei ein Mann des Gebetes und des Studiums gewesen, bemerkt er, und habe die Bücher über alles geschätzt. Aber „daß er zu so tiefer Erkenntnis der Heiligen Schrift gelangte, hat nicht so sehr sein vieles Studieren als der Unterricht des Heiligen Geistes bewirkt, der den Demütigen Wissenschaft gibt und seine Geheimnisse reinen Seelen offenbart. Er war eine Stütze des Hauses. Gott sei gebenedeit, der uns einen solchen Mann geschenkt hat."

Von Gerhards Schriften sind noch zwei erhalten geblieben, die denselben Gegenstand behandeln: „Von der inneren Reform oder der Reform der Seelenkräfte" und „Vom geistlichen Aufstieg".[129]) Durch „geistliche Übungen", exercitia spiritualia, soll aus den Seelenkräften, dem Gedächtnis, dem Verstand und dem Willen alles Ungeordnete entfernt werden, damit man „beharrlich diese Übungen fortsetzend am Ende des Lebens, mit reichen Tugenden und Werken der Heiligkeit geschmückt, in die Glorie der ewigen Seligkeit einzugehen verdiene."

Als Mittel zur Reform dient besonders das Partikulareramen[130]) und die tägliche Betrachtungsstunde am Morgen.[131])

Für die Betrachtung wird die Notwendigkeit betont, den Betrachtungsstoff vorzubereiten. „Denn die Seele ist nach den Worten von Heiligen wie eine Mühle, die das mahlt, was man hineinschüttet. Wird nichts hineingeschüttet, so zerreibt sie sich selbst in unnützen, nichtigen

[129]) Gerardi Zutphaniensis Opuscula duo: I. De reformatione interioris hominis seu virium animae. II. De spiritualibus ascensionibus in der Bibliotheca maxima Veterum Patrum von de la Bigne, Tom. XXVI 237—289, Lugduni 1677.

[130]) De reform. virium animae Cap. 41, 42.

[131]) Ebd. Cap. 19.

Gedanken."[132]) Die Betrachtungen sind meist dem Leben und Leiden des Herrn entnommen. Es wird den knappen, kurzen Punkten die Mahnung beigefügt: „Was du im Evangelium gelesen hast, sollst du verstehen auf dich zu beziehen und zum eigenen Nutzen anzuwenden."[133]) Dabei wird die Seele zur Nachfolge und zur Liebe Jesu angeleitet, wobei besonders das Innenleben Jesu betont wird. So heißt es z. B.:

„Die Apostel folgten Jesus nach, erfreut durch seine Gegenwart, angezogen durch seine Güte und Liebenswürdigkeit. So folge auch du Jesus nach, halte dich in seiner Gesellschaft. Denke wie süß seine Gegenwart ist. Achte auf seine milden Worte und seine süßeste Lehre. Betrachte, wie er sich innerlich verhielt, denn innerlich war er milde, gütig und liebreich. Denke an die unergründliche Weisheit in seinem Herzen," ‚profundissimam sapientiam in Corde.'[134])

Auch die Betrachtung über den Heiland in der Krippe betont vor allem die „innere Größe des Kindleins": „Der Sohn Gottes, dessen Größe ohne Grenzen ist, ist ein kleines Kindlein geworden. Betrachte, daß Gott als Kindlein in der Krippe weint. Achte auf seine Armut. Denke an seine Niedrigkeit. Achte auf das Antlitz und die Gestalt des schönsten Kindleins. Beachte besonders die innere Größe des Kindleins. Staune über seine Weisheit und küsse in Ehrfurcht die Krippe des Kindes."[135])

---

[132]) De spir. ascens. Cap. 45.

[133]) Scias reflectere ac dirigere ad propriam utilitatem. — Ebd. Cap. 28.

[134]) Ebd. Cap. 27.

[135]) Ebd. 30.

Beim bitteren Leiden sollen wir zu erfassen suchen, „wie die inneren Leiden Christi viel größer waren als die äußeren", die er „in der Liebe seines Herzens und in dem Verlangen, das Menschengeschlecht zu erlösen, auf sich nahm". . . . „Die inneren Leiden des Herrn entsprangen dem glühenden Verlangen nach der Rettung der Menschen, wobei er sehen mußte, daß bei der Bosheit derselben sein Leiden an vielen nutzlos sein würde. . . . Denke also nicht bloß an die äußeren Leiden, sondern betrachte Jesum, den Gottmenschen, wie er bei den höchsten äußeren Schmerzen zugleich innerlich mehr, als ein Menschenverstand erfassen kann, von Schmerz und Leid erfüllt ist."[136]) Dabei „beachte, wie er sich bei allem Schmerz und aller Schmach, die man ihm antat, verhalten hat, und du wirst ihn ohne Gedanken der Wiedervergeltung finden, demütig und sanftmütig von Herzen."[137]) „Unter dem Namen Jesus denke ich mir einen demütigen und sanftmütigen Mann, der gütig ist von Herzen, Corde benignum, und voll Erbarmen."[138])

Seiner ganzen aszetischen Richtung nach könnte man Gerhard von Zütphen mehr als jeden anderen Mystiker des Mittelalters als Vorläufer des hl. Ignatius und seiner Exerzitien bezeichnen. Bei aller äußeren Verschiedenheit in Form und Darstellung findet sich eine auffallende innere Übereinstimmung. Wie Gerhard in seinen beiden Schriften, so bezeichnet auch Ignatius als Zweck seiner Exerzitien, „sein Leben zu ordnen, ohne sich von ungeordneten Neigungen leiten zu lassen." Wie Ignatius, so empfiehlt auch Gerhard nicht bloß Gewissenserforschung,

[136]) Ebd. 28.
[137]) Ebd. 32.
[138]) Ebd. 28.

sondern vor allem Partikularexamen. Ebenso erinnert neben anderem an Ignatius, was Gerhard von der Betrachtungsstunde und Betrachtungsmethode einschärft. Wie Ignatius, so führt auch Gerhard durch die ganze Art seiner Aszese die Seele zum Herzen ihres Heilandes und Erlösers.[139])

Gerlach Peters.

Echter Herz-Jesu-Geist spricht auch aus den Schriften eines anderen Fraterherrn der Windesheimer Kongregation, des Gerlach Peters, den man wegen der Ähnlichkeit der Gedanken den zweiten Thomas von Kempen nannte. Er starb nach einem heiligmäßigen Leben 1403 in Windesheim. In seinen „Selbstgesprächen" schreibt er von der brüderlichen Liebe:

„Es ist das deutlichste Zeichen unserer Vereinigung mit dem ewigen Worte, großmütig und in uneingeschränkter Herzensweite, in allgemeiner, gegenseitiger Liebe zu leben, alles hingebend, alles erfüllend mit Jesus und seiner Liebe, so daß keiner übersehen werde, dem Recht und Pflicht der Liebe nicht widerfahre. So haben wir in dem Herzen Jesu versammelt alle Auserwählten und Guten, stellen sie vor das Angesicht des himmlischen

[139]) Mehrfach ist, ohne daß bisher der Beweis erbracht worden wäre, die Ansicht ausgesprochen worden, Ignatius habe seine Exerzitien dem Exercitatorium des heiligmäßigen Benediktinerabtes Cisneros entnommen. Dagegen finden sich in den Ignatianischen Exerzitien mehr überraschende Anklänge an Thomas von Kempen und an Gerhard von Zütphen. — Vergl. die eingehenden Untersuchungen von H. Watrigant S. J. La genèse des Exercices spirituels de s. Jgnace de Loyola. Études (Paris 1897) LXXI 506; LXXII 195; LXXIII 199.

Vaters als seine auserwählten Kinder und bringen ihm die Anliegen aller dar."[140])

Zuerst in niederdeutscher Sprache verfaßt, wurden seine Schriften 1659 ins Lateinische übertragen. Der damalige General der Kongregation bemerkt zu der Ausgabe: „Kommt euch seine Rede, in der er die Erfahrung und Fülle seines Innern ausspricht, ungewohnt vor, so bedenket, alle, die in näherem Umgange mit Gott stehen, leben anders und sprechen auch anders denn die anderen. Dessen sollt ihr euch nicht wundern. Redet denn unser Ruysbroek, redet Harphius anders?"[141])

Heinrich Herp (Harphius).

Der zweite große Mystiker aus Ruysbroeks Schule ist Heinrich Herp oder Harphius, 1470—1473 Franziskanerprovinzial in Köln, gest. 1477, der durch sein heiligmäßiges Leben und außergewöhnliche Gebetsgnaden in großem Ansehen stand. In seiner großen, früher viel benutzten „Theologia mystica"[142]) wiederholt er manches, was früher andere, zumal der Kartäuser Ludolph von Sachsen, vom göttlichen Herzen geschrieben haben: „Gottes Wille soll uns in allem und über alles lieb sein, weil das Herz Christi verwundet wurde aus Liebe zu uns, damit wir durch unsere Liebe eingehen könnten durch Öffnung

---

[140]) Selbstgespräche des Gerlach Petri. Übersetzt von Nikolaus Casseder, Kap. 35.

[141]) Ebd. S. VIII.

[142]) „Wenn man aus den beiden letzten Büchern alle von Ruysbroek entlehnten Stellen fortließe, würde fast nichts übrig bleiben". (Bruder Gerhard von Hamont bei A. Poulain, a. a. O. 642.)

der Seite zu seinem Herzen, um dort all unsere Liebe mit seiner göttlichen zu vereinigen. Wie zwei Metalle, im Feuer flüssig geworden, sich vereinigen und zu einer neuen Substanz werden, so muß der Mensch all sein Wünschen treu in der Liebe Christi gründen und auf Gott hinrichten."[143])

Das heiligste Herz des Herrn kann die Liebesglut nicht in sich verschließen: „Lerne, o getreue Seele, von welcher Liebe Jesus erglühte. Denn sein weites Herz genügte nicht, die Liebesflammen in sich zu bergen. Das göttliche Feuer schuf sich (in den Wundmalen) Fenster, um, daraus hervorbrechend, das Innerste des Menschen zu durchdringen."[144])

So kann der fromme Mystiker denn ausrufen: „O Herr Jesu Christe, was ist der Mensch, daß du ihn so hoch erhebst, und daß du zu ihm neigest dein Herz!"[145])

Treffend erklärt er auch die inneren Leiden des göttlichen Herzens: „Christus schaute alle einzelnen Leiden und Drangsale aller seiner Auserwählten. Dadurch trug er in seiner Seele einen solchen Schmerz wie alle Qualen und Leiden seiner Auserwählten zusammen. Denn aller Martyrer und aller Gerechten Leiden nahm Christus auf sich durch sein Mitleid, wodurch sie seinem Herzen schmerzlicher eingegraben waren, als seine Martyrer diese Leiden selbst fühlten. Und er nahm die Leiden nicht bloß im allgemeinen in sein Herz auf, sondern auch bis ins ein-

---

[143]) Henrici Harphii, Theologiae mysticae libri III. Coloniae 1556 Bl. 15.

[144]) Ebd. Bl. 16 f.

[145]) Ebd. Bl. 21.

zelne, und zwar noch mehr, als diejenigen es empfanden, die sie um seines Namens willen getragen haben."[146])

7. Kartäuser.

Die hohe Bedeutung und der herrliche Zweck des vom hl. Bruno aus Köln gestifteten Kartäuserordens liegt wie bei allen kontemplativen Orden in der Kraft des sühnenden Gebetes und der Weihe eines möglichst vollkommenen, weltvergessenen Ordenslebens. Diesem Ideal ist der Orden stets treu geblieben. Wie für die Mystik, so mußte darum auch für die Herz-Jesu-Verehrung sich gerade im Orden des hl. Bruno ein günstiger Boden finden. In der Tat lassen sich für Deutschland aus den Kartausen von Köln, Erfurt, Trier, Nürnberg, Straßburg und anderen bis zur Mitte des 16. Jahrhunderts wenigstens zwölf Ordensmänner nennen, die nicht bloß selbst den Weg zum Herzen des Herrn gefunden, sondern auch andere zum Herzen Jesu geführt haben.

In den Satzungen Guigos, des fünften Priors der großen Kartause von Grenoble, gest. 1137, heißt es: „Da wir das Wort Gottes nicht mit dem Munde predigen können, wollen wir es mit der Hand tuen. Denn soviel Bücher wir schreiben, soviel Herolde der Wahrheit senden wir aus, und wir hoffen, vom Herrn für alle die belohnt zu werden, . . . die über ihre Sünden zerknirscht und zur Sehnsucht nach dem himmlischen Vaterlande

[146]) Ebd. Cap. XXIX Bl. 26. Nach der 56. Predigt de passione Domini des hl. Bernhardin von Siena, gest. 1446. — Von dem berühmten Theologen J. Scheeben wird Harphius in den „Herrlichkeiten der Göttlichen Gnade" öfter angeführt, z. B. 135 216 223 232 240 251.

entflammt werden."[147]) Dieses „Apostolat der Hand" hat zur Verbreitung der Herz-Jesu-Verehrung im 15. und 16. Jahrhundert niemand in solchem Umfang ausgeübt als deutsche Söhne des hl. Bruno.

Der größte unter jenen innerlichen Männern ist der ehrw. Dionysius der Kartäuser, gest. 1471 zu Roermond. Er gehört der Schule Ruysbroeks an, den er mit großer Verehrung einen zweiten Dionysius Areopagita nennt. Mit erhabenem Gebetsleben und außergewöhnlichen mystischen Gnaden findet sich bei diesem Kartäuser eine staunenswerte Gelehrsamkeit und literarische Fruchtbarkeit vereinigt, die das ganze damalige Gebiet der Theologie umfaßte. Er gilt neben Albertus Magnus als der größte Theologe, den Deutschland im Mittelalter hervorgebracht hat. Nicht minder groß ist er als Mystiker. Auch außerhalb seines Ordens stand er in geistlichen wie weltlichen Kreisen in hohem Ansehen. Das zeigte sich besonders, als er 1451 den Kardinal Nikolaus von Cues auf seinen Reisen in Nord- und Westdeutschland begleiten mußte, da dieser in päpstlichem Auftrag zur Reform der deutschen Kirche das Reich durchzog.

Seine Herz-Jesu-Verehrung kommt in seinen wertvollen mystischen Schriften zum Ausdruck. In ihnen leitet er die Novizen an, im bitteren Leiden des Herrn auf die Gesinnung seines liebreichen Herzens zu achten: „Man führte den Heiland ins Prätorium, um ihn zu geißeln. Er läßt diese Marter freiwillig und ohne Widerstreben zu mit einem Herzen voll Liebe, das danach verlangt, um unsertwillen eine so schmachvolle Strafe zu leiden. . . . Auf dem Kalvarienberg reißen ihm die

[147]) Michael, Gesch. d. deutsch. Volkes B. II 68.

Henker in grausamer Weise die Kleider von seinem heiligen Leibe. O, wie mußte hierbei das göttliche Herz Jesu wiederum leiden, dieses so unschuldige, so schamhafte, so keusche Herz."[148])

Im Gebete um Vergebung der Sünden wendet sich Dionysius an das göttliche Herz: „O mein Herr und mein Gott, es reuet mich, dich beleidigt, deine heilsamen Ermahnungen und inneren Einsprechungen verachtet und dich nicht über alles geliebt zu haben. O gib mir die Gnade, daß mein Herz davon ergriffen werde und ich den Rest meines Lebens diese meine Undankbarkeit beweine. Warum vermag doch meine Liebe und mein Schmerz nicht alle meine Blutstropfen in dein heiligstes Herz auszugießen, um sie dir mit meinen Tränen aufzuopfern? O mein Jesus, ich verlange weder Leben noch Tod von dir. Was ich wünsche, ist einzig und allein, daß in allem nach deinem Wohlgefallen dein heiliger Wille sich an mir erfülle."[149])

Wem Dionysius den Segen in seinen wissenschaftlichen Arbeiten und seinem innerlichen Leben zuschrieb, deutet er in seiner Erklärung der Genesis 26, 19 an: „Sie gruben im Stromtal und fanden lebendiges Wasser." „Torrens est Cor Christi, das Stromtal ist das Herz Christi, in dem alle Schätze der Weisheit und Wissenschaft Gottes verborgen sind. Dort gruben die Evangelisten und Apostel, weil sie aus der Brust des Herrn schöpften, was immer sie recht verstanden und schrieben. Darum fanden sie in jenem Strombett lebendiges Wasser, Gesetz und Lehre des Evangeliums, himmlische Gnade und

[148]) Exhortationes novitiorum. Cöln (1531) Art. VI. Bei Boutrais-Hermes, Der Kartäuser Landsberger. 59.

[149]) Boutrais, ebd. 46.

übergroßen Reichtum des Heiligen Geistes. Darum sagt der Erlöser: ‚Wer von jenem Wasser, das ich geben werde, trinkt, den dürstet nicht in Ewigkeit.'"[150])

Schon vor Dionysius hatte Ludolf von Sachsen, gest. 1378, die große Zahl der Herz-Jesu-Verehrer im Kartäuserorden eröffnet. Fast dreißig Jahre lang hatte er gleichzeitig mit Meister Eckhart, Tauler und Seuse dem Dominikanerorden angehört und ohne Zweifel dort schon das Herz des Erlösers kennen gelernt. Dann vertauschte er den Orden des hl. Dominikus mit dem des hl. Bruno. Er starb wahrscheinlich als Prior der Kartause von Straßburg. In seinem Leben Jesu erklärt er die Bedeutung der Durchbohrung der Seite des Herrn:

„Das Herz Christi ist von der Wunde der Liebe zu uns verwundet worden, damit auch wir hinwiederum vermittelst der Liebe durch die Öffnung seiner Seite zu seinem Herzen eingehen und dort all unsere Liebe mit seiner göttlichen Liebe vereinigen können zu Einer Liebe, wie das glühende Eisen eins ist mit dem Feuer. . . . So soll der Mensch für jene Wunde, die Christus für den Menschen am Kreuze empfing, als der Pfeil unüberwindlicher Liebe sein süßes Herz, Cor mellifluum, durchdrang, all seinen Willen mit dem göttlichen gleichförmig machen.

Um sich dem Leiden des Herrn gleichförmig zu gestalten, gedenke man, welche überaus erhabene Liebe Christus in der Öffnung seiner Seite uns bewiesen, indem er uns durch sie den weiten Zugang zu seinem Herzen ge-

---

[150]) Doctoris exstatici Dionysii Carthusiani opera. Monstrolii 1896. T. I 318.

geben hat. Es beeile sich also der Mensch, einzutreten in das Herz Christi; er sammle all seine Liebe und vereinige sie mit der göttlichen Liebe."[151])

Auf die aszetische Bedeutung der Herz-Jesu-Verehrung weist er schon damals hin: „Durch die Verwundung des Herzens Christi, aus dessen Innern wie aus einer Quelle der Preis der Erlösung reichlich geflossen ist, wird auch unser Herz mit Recht zum Mitleiden und zur Liebe verwundet; denn gerade hier hat es sich gezeigt, wie überreich bei ihm Erlösung ist, copiosa apud eum redemptio."[152])

Wie wir durch das Herz des Herrn zum Mitleid und zur Gegenliebe angeregt werden sollen, so auch zu Tränen über unsere Sünden. Bei den Tränen, die der Herr beim Anblick der Stadt Jerusalem vergossen hat, heißt es: „Sieh jetzt wohl zu, wie der Herr Jesus weint, und weine mit ihm, wenn du kannst. Denn mit betrübtem Herzen, Corde amaro, beweinte er die Gefahr für die Ewigkeit, in der sie sich befanden. . . . Betrachte, wie dein Arzt weint, und weine auch du!"[153])

Bei dem großen Einfluß, den der Kartäuser Heinrich von Kalkar, der 1408 im Rufe der Heiligkeit zu Köln starb, in seinem Orden und darüber hinaus ausübte, ist die Stellung, die er der Herz-Jesu-Verehrung in seinem inneren Leben anwies, von besonderer Bedeutung. Sie kommt in seinem Gebete zum Ausdruck: „Süßester Jesus, ich fliehe zu deinem Herzen, und dort verschließe ich all meine Sinne, die Fähigkeiten

[151]) Ludolphus de Saxonia, Vita Jesu Christi. Parisiis (1870) Pars II Cap. 64 n. 14, IV B. S. 615.

[152]) Ebd. n. 16. IV B. 616.

[153]) Ebd. P. II C. 28 n. 7. III B. S. 218.

meiner Seele, meine Gedanken und meine Neigungen. Ich versenke sie für immer in dein Herz, damit ich bei dir weile und wohne ganz und gar auf ewig."[154])

Heinrich von Kalkar war Prior in Mönchhausen, Roermond, Köln und Straßburg und nachher Ordensvisitator. Seinen Jugendfreund Gerhard Groot, der in Aachen als Kanonikus ein weltliches Leben führte, hatte er zu sich in die Kartause eingeladen. Gerhard unterstellte sich der Leitung seines Freundes und verließ die Kartause als gottbegeisterter Bußprediger. Er schloß sich dann enge an Ruysbroek an. Priester wollte er jedoch nicht werden, er empfing nur die Diakonatsweihe.

Ebenfalls noch im 14. Jahrhundert schrieb ein Kartäuser von Trier: „Um in deiner Seele mehr und mehr das Feuer göttlicher Liebe zu entfachen, bedenke, daß das heilige, liebreiche Herz Jesu von einer menschlichen und göttlichen Liebe erfüllt ist, die in Wahrheit unermeßlich und ohne Ende ist. Ist es nicht unbegreiflich und beweinenswert, daß man so selten, selbst im Herzen guter Christen, die Liebe zu Jesus Christus, unserm Herrn, findet? Ach, wenn dein Herz nur ein wenig von der Liebe empfinge, von der das Herz Jesu zu uns brennt, dein Herz würde es nicht in sich verschließen können. Wie ein Glutofen würde es dich entflammen und verzehren."[155])

Ein anderer, nicht näher bekannter Kartäuser, Johann von Braunschweig, gest. 1380, leitet die Seele an, sich vor der heiligen Kommunion in das göttliche Herz zu versenken und zu beten:

„O süßestes Herz, o gütigstes Herz, o Vaterherz, unendlich liebenswürdig und barmherzig! Armselig und

[154]) Bainvel a. a. O. 233.

[155]) Ebd. 233 f.

unwürdig, dein Kind zu heißen, will ich mich jetzt dem heiligsten Sakramente nahen. Ich trete vor dich hin, die Hände ganz leer an guten Werken. O so stehe mir bei! Denn ohne die Hilfe deiner Barmherzigkeit, was kann ich anders erwarten als meine Verdammung? O Herz der Liebe, o süßes Herz, o liebenswürdiges Herz, ich überlasse mich dir, ich versenke mich in dich und übergebe mich dir ganz und gar."[156])

Einen guten Einblick in die Bedeutung, welche die Herz-Jesu-Verehrung in Deutschland schon vor dem Jahre 1450 für die praktische Aszese gewonnen hatte, bietet der Kartäuser Dominikus von Trier, gest. 1461. Landsberger hat hundert Jahre später seine Ausführungen zum Teil wörtlich in seine Schriften aufgenommen, weshalb sie ihm irrigerweise zugeschrieben wurden.

Bei Dominikus erscheint das göttliche Herz schon als Mittelpunkt des ganzen Tugendstrebens. Treffend werden die Gnaden dargestellt, welche die Herz-Jesu-Verehrung der Seele vermittelt. Der Grundgedanke des heutigen Herz-Jesu-Gebetsapostolates wird eingehend erklärt, die Verehrung des Herz-Jesu-Bildes empfohlen sowie die Verehrung der Gottesmutter, damit sie sich „bei dem süßesten Herzen ihres Sohnes" für uns verwende.[157]) In der ganzen Ausführung klingt die Art der deutschen Mystiker durch: „Willst du leicht und vollkommen von deinen Sünden gereinigt, von deinen Fehlern befreit und mit allen Gütern bereichert werden, so mache dich zunächst von allen nicht ganz notwendigen Beschäftigungen los,

[156]) Francioſi a. a. O. 251.

[157]) Appendix zu Exercitia J. Thauleri ed. L. Surius, Antverpiae (1565) Bl. 165 b – 167 a.

überlaß dich selbst als Schüler der ewigen Liebe, deren Lehrmeister der Heilige Geist ist. Gib dich dann — ohne Phantasievorstellung, sondern mit deinem bloßen Verstande und deinem Willen — ganz dem göttlichen Willen anheim im Herzen unseres Herrn Jesus Christus, unseres Schöpfers, Erlösers und Liebhabers am Kreuze, das ganz von Liebe erfüllt ist, in dem die heiligste Dreifaltigkeit selbst und die Fülle der Gottheit wesentlich wohnt. Durch dieses Herz, das in seiner unermeßlichen Liebe alle Auserwählten im Himmel und auf Erden umfaßt, haben wir alle Zutritt zum Vater.

Zu diesem gnadenreichen Herzen unseres Herrn und Gottes erhebe im Geiste dein Herz, nachdem du dich in deinem Innern zuerst gut gesammelt hast. Das tue an allen Orten und zu allen Zeiten, besonders aber beim heiligen Offizium und all deinen Gebeten und Werken, wie der Herr es selbst befiehlt: ‚Kommet zu mir, die ihr mühselig und beladen seid, und ich will euch erquicken.‘ ‚Mein Sohn, gib mir dein Herz, und deine Augen sollen meine Wege beachten‘ (Sprichw. 23, 26). ‚Lege mich wie ein Siegel auf dein Herz‘ (Hohel. 8, 6). Darauf wirst du mit Innigkeit antworten: ‚Mein Herz ist bereit, o Herr, mein Herz ist bereit‘ (Ps. 107, 2). ‚Ich will dich preisen, o Herr, in meinem ganzen Herzen und deinen Namen verherrlichen in Ewigkeit‘ (Ps. 82, 12). Denn in dem süßesten Herzen Jesu finden wir alle Kraft, Barmherzigkeit, Gerechtigkeit, Friede, Gnade, Tugend, ewiges Heil, Lebensquelle, vollkommene Tröstung und wahres Licht, das jeden Menschen erleuchtet, der in diese Welt kommt, besonders aber diejenigen, die zu ihm in aller Not und Bedrängnis mit innigem Vertrauen ihre Zuflucht nehmen. Denn was man an Gutem immer wün-

schen mag, wird aus ihm in Überfülle geschöpft, und was immer uns an Heil und Gnade geschenkt wird, das kommt uns aus diesem süßesten Herzen, und nicht anderswoher. Es ist der Glutofen göttlicher Liebe, immer glühend im Feuer des Heiligen Geistes, und er reinigt, entflammt und wandelt alle in sich um, die sich mit ihm vereinigen und ihm anzuhängen verlangen.

Wie ferner alles Gute, wie gesagt, aus dem süßesten Herzen Jesu hervorgeht, so mußt du alles Gute und alle Wohltaten, die dir und allen Menschen zuteil wurden, ja alles, woher es immer kommt, darauf zurückführen und nicht das geringste dir zuschreiben.

Vor demselben Herzen Jesu wirst du deine Sünden bekennen, dort Verzeihung und Gnade erbitten, Lob und Dank darbringen, nicht bloß für dich, sondern auch für diejenigen, die dir anvertraut sind, und für die ganze Kirche, aus dem Abgrund unseres Elendes anrufend den Abgrund der göttlichen Barmherzigkeit.

Darum wirst du das Bild des gütigsten Herzens Jesu, das mit dem Herzen Gottes, in dem alle Schätze der Weisheit und Wissenschaft Gottes verborgen sind, vereinigt ist, oder das Bild deines gekreuzigten Herrn in dankbarer Gesinnung häufig küssen, unablässig und sehnsüchtig danach verlangen, es von Angesicht zu Angesicht in Wirklichkeit zu schauen, und ihm all deine Bedrängnisse klagen. Aus ihm wirst du in dein Herz seinen Geist und seine Liebe, seine Gnade und seine Tugenden hineinziehen, ihm wirst du im Glück wie in Widerwärtigkeiten dich vertrauensvoll überlassen, darauf hoffen und dich enge daran halten. In ihm wirst du sorgfältig die Vereinigung mit seinem Geiste im Bande der Liebe bewahren, damit auch er hinwiederum sich wür-

dige, in deinem Herzen seine Wohnung zu nehmen. Endlich wirst du in Ruhe und Frieden in ihm schlafen und ruhen. Denn wo dich aller Menschen Herzen täuschen oder verlassen sollten, da wird dieses getreueste Herz dich niemals täuschen und verlassen. . . .

Wenn du mit geringer Mühe große Güter erlangen, deine armseligen Werke adeln, für dieselben Christi Verdienste dir aneignen und durch seine menschlichen Werke seine göttlichen Verheißungen gewinnen willst, dann gib ihm alles, und du wirst alles von ihm erhalten. . . . So kannst du z. B. vor oder nach jeder Handlung beten oder verlangen: Herr Jesu Christe, in Vereinigung mit der Liebe, in der du deinen himmlischen Vater gelobt und zu ihm gebetet, womit du gearbeitet und so Schweres gelitten hast, gib mir, diese Gebete und Arbeiten, wie gering sie auch sein mögen, in Vollkommenheit zu verrichten, alles Widrige mit frohem Mute zu ertragen zu deinem Lobe und zum Heile der Kirche.

Sooft du zerstreut oder in der Versuchung gefallen warst, erflehe zuerst bei den Wundmalen der Füße Verzeihung, dann Gnade und Vertrauen bei den Wundmalen der Hände, bis du endlich zur Pforte seines gnadenreichen Herzens zu fliehen wagst, dort zu flehen und in kindlicher Liebe anzupochen.

Auf diese Weise werden deine wenn auch geringen Verdienste mit Christi Verdiensten vereinigt und mehr, als man denken möchte, veredelt und umgewandelt. So wird nichts von allem dir verloren gehen, sondern alles, auch das Kleinste, ist für dich im Herzen Jesu hinterlegt und wird dir nachher mit vielfachem Gewinn getreu zurückerstattet.

Außerdem versäume nicht, die glorreiche Gottesmutter und Mutter der Barmherzigkeit, die süßeste Jungfrau Maria vertrauensvoll zu verehren und anzurufen, damit sie aus dem süßesten Herzen ihres Sohnes für dich alles zu erlangen sich würdige, was immer dir notwendig ist. Dieses aber hinwiederum sollst du durch ihre gebenedeiten Hände dem Herzen Jesu aufopfern."[158])

Hundert Jahre alt, starb 1497 zu Gamingen in Niederösterreich der um seinen Orden hochverdiente Kartäuser Nikolaus Kempf. Nachdem er an der Wiener Universität hohe Würden bekleidet hatte, trat er in die Kartause ein. Das Muster eines Ordensmannes und ein ebenso eifriger als verständiger Oberer, brachte er die Klöster, die er in Österreich zu leiten hatte, zu hoher Blüte. Er verfaßte dreißig aszetische Schriften, von denen eine, worin sich Herz-Jesu-Texte finden, unter dem Namen eines anderen hochangesehenen Kartäusers, des Heinrich Arnoldi, 1470 in Basel gedruckt wurde.[159])

Aus seinen Schriften spricht eine innige Frömmigkeit und große Jesusliebe. So bittet er Maria, daß „wir Arme nach Christus nicht bloß Christen, sondern nach Jesus auch ‚Jesuiten', a Jesu Jesuitae, genannt werden... So möge es in Wahrheit geschehen, o Maria, wie wir vertrauen und bitten. Anno Domini 1457".[160])

[158]) Ebd. 167 a.

[159]) ‚Dialogus de modo perveniendi ad perfectam Dei et proximi dilectionem', unter dem Namen Arnoldis auch bei Pez, Bibl. asc. VI (1774). Vergl. N. Paulus im „Katholik" (1891) 346 ff.

[160]) Pez, Bibl. asc. VI (1774) 213. — Derselbe Gedanke findet sich fast mit denselben Worten hundert Jahre früher bei Ludolph von Sachsen in seinem „Leben Jesu Christi" I 10, das der hl. Ignatius in spanischer Übersetzung benutzt hat.

In seinem Zwiegespräch über die Liebe Gottes und des Nächsten wendet sich der Heiland an die Seele: „Wisse, daß nicht die Nägel mich ans Kreuz fesseln, sondern die Liebe, womit ich dich von Ewigkeit her geliebt habe. . . . Ich habe durch den Soldaten meine Seite öffnen lassen, um dir freien Zutritt zu meinem Herzen zu gewähren,[161]) damit du erkennest, mit wie großer Liebe ich für dich gestorben bin."

Ein anderes Mal mahnt der fromme Kartäuser die Seele, „alle guten Werke niederzulegen im Herzen Jesu, dort ihre Zuflucht und ihre Ruhe zu suchen. Die höllischen Geister werden es dann nicht wagen, ihre Schlingen zu legen und sich den Wunden und dem Herzen Jesu zu nahen."[162])

Wie deutsche Kartäuser früherer Zeit durch „die Arbeit der Hand", des Bücherabschreibens, vom Herzen Jesu gepredigt haben, so gehören deutsche Kartäuser zu den ersten, die im 15. Jahrhundert die neuerfundene Kunst des Buchdruckes in den Dienst der Herz-Jesu-Verehrung stellten. So verbreiteten Kartäuser in einem 1480 zu Nürnberg gedruckten Buche die schöne Herz-Jesu-Betrachtung von Thomas von Kempen.[163])

In Köln wurde 1499 die Viola animae, das „Seelenveilchen", gedruckt, in dem der Kartäuser Peter Dorland in einem Zwiegespräch mit Maria in sinnreicher Weise das Herz des Herrn mit dem Paradiese vergleicht: „Die Wunde der Seite Jesu zeigt die Liebe seines Herzens, denn die Lanze des Soldaten drang bis ins Herz."

---

[161]) Ebd. 68.

[162]) Franciosi a. a. O. 284.

[163]) Bainvel a. a. O. 236 f.

Maria antwortet: „Jetzt können die Kinder Adams nicht mehr klagen, daß die Pforte des Paradieses ihnen verschlossen sei. Hier ist die Pforte zu einem Paradiese aufgetan, schöner und fruchtreicher als das irdische. Durch diese Pforte können sie in das Herz des Erlösers eingehen, von seinem Herzen in seine Seele, von seiner Seele in die Tiefen des himmlischen Lichtes, wo man Früchte wunderbarer Süßigkeit pflückt, Früchte, die unvergänglich sind und ewig sich erhalten. Dort ist keine verführerische Schlange zu fürchten, dort gibt es keine Angst und Furcht, hinausgewiesen zu werden. Jedesmal, wenn du versucht wirst, tritt ein in den Zufluchtsort des Herzens Jesu und weile dort, bis die Wut des Sturmes vorüber ist."[164])

8. Mystikerbriefe.

Was das Innerste des Menschen bewegt, spricht sich gern im vertraulichen Briefe aus.

Die Briefe der Mystiker aber sind es gerade, die verhältnismäßig noch häufiger vom Herzen Jesu reden als die von ihnen verfaßten mystischen Abhandlungen und Predigten. Briefe aus dem Leben der sel. Mechtbild und der hl. Gertrud sowie des sel. Ruysbroek wurden schon erwähnt. In den Briefen, die die sel. Mechtbild mit einer gleichgesinnten Freundin in der Welt wechselte, tritt der Herz-Jesu-Gedanke ganz besonders hervor: „Meine teuerste Tochter in Christo! Er, der deine Seele lieb hat, hält deine Hand mit seiner Rechten. Die Treue seines Herzens sorgt für dich mit der Sorge einer liebreichen Mutter. Denn all unsre Beschwerden und Leiden

[164]) Boutrais, Mois du Sacré-Coeur 5. jour. — Bainvel 236 f.

trägt er mit uns in der unaussprechlichen Güte seines Herzens, uns schützend vor jeglichem Übel.

Wunderbar und mächtig neigt sich seine göttliche Liebe zu deiner Seele nieder. Sein Herz ruht nicht, bis es sich ganz deiner Seele geschenkt hat. . . . Denn dein Bräutigam, der dich liebt, hat dir sein göttliches Herz, die dem himmlischen Vater kostbarste Gabe, zum Unterpfand gegeben, daß er dich, seine Braut, niemals verlassen will.

Täglich opfert er es auch für dich auf dem Altare, um dir seine Liebe, mit der er dir von Ewigkeit her zuvorgekommen ist, zu beweisen.

Beachte auch, was dir an Tugend fehlt. Bedarfst du der Demut oder irgend einer anderen Tugend, so schließe dir mit dem Schlüssel der Liebe den kostbarsten Schrein aller Tugend auf, das ist das göttliche Herz Jesu Christi, und bitte den Herrn aller Tugenden, dir all seine edlen Tugenden zu geben."[165])

In den wenigen Briefen, die von Tauler noch erhalten sind, findet sich mehreremal der Hinweis auf das göttliche Herz. „In Christo geliebte Kinder!" schreibt Tauler an Ordensfrauen, „eine Seele, die Gott lieb hat, soll im Geiste die Wunden Christi betrachten und küssen. Betrachte die Wunde des Herzens! Dort empfängt die Seele Wachstum in göttlicher Liebe und in aller Tugend."[166])

Zum goldenen Jubeljahr 1350 wünscht er in einem Briefe, man möge, da die Romfahrt nicht möglich war, in „das göttliche Rom eingehen, nämlich in die Vereini-

[165]) Weitere Briefe siehe Lib. spec. gratiae a. a. O. IV 59.

[166]) Peter [Canisius] v. Nymwegen, Taulers Predigten. Bl. 331.

gung mit Gott durch die Liebe". Dann fährt er fort: „Der Weg zur Wunde des Herzens führt durch das heilige Sakrament, verbunden mit der Übung äußerer guter Werke und dem inneren glühenden Verlangen nach Vereinigung mit Gott."[167])

Mit Tauler und anderen Mystikern war ein ideal angelegter, innig frommer und seeleneifriger Weltpriester befreundet, Heinrich von Nördlingen, der Seelenführer der ehrwürdigen Margareta Ebner, mit der er einen regen Briefwechsel unterhielt. Die Briefe sind noch zum Teil erhalten und bilden die älteste deutsche Briefsammlung. Ebenso wie die älteste deutsche Selbstbiographie, diejenige Susos, die Herz-Jesu-Verehrung deutlich hervortreten läßt, so kommt sie auch in dieser ältesten deutschen Briefsammlung in mehr als 17 Briefen aus den Jahren 1332—1350 zum Ausdruck. Heinrich von Nördlingen beginnt 1348 mit dem Gruß „durch das Herz Christi."[168]) Wiederholt spricht er von dem „reinen, getreuen, erbarmungsvollen, dem liebeströmenden süßen Herzen Jesu Christi."[169])

Er schreibt zu verschiedenen Malen an Margareta, die „gereinigt ist in dem minniglichen Blute ihres Bräutigams, die ruht in der sicheren Wohnung seines Herzens: Dem Gottessohne habe ich dich mit meinen Tränen in sein Herz geschrieben. . . . Der himmlische Vater hat uns durch das Herz seines Sohnes seine ewige Liebe und Erbarmung in überreicher Fülle geschenkt. . . . Wir jubeln und freuen uns in dem liebeströmenden Herzen

[167]) Ebd. Bl. 332.

[168]) Ph. Strauch, Margareta Ebner und Heinrich von Nördlingen 266.

[169]) Ebd. 242 250 251 205.

Jesu, in dem alle Schätze der Weisheit und Wissenschaft Gottes sind. . . .

Ja sag' mir, ich bitte dich, wer kann besser Wunden heilen, nicht bloß der Schuld, sondern auch die tiefdringenden Wunden der Gottesliebe, mit denen er so scharf verwunden, die er aber auch heilen kann? Sag' mir, wer könnte so wunderbare Kraft und Stärke geben, nicht bloß Kraft, die Leiden dulden kann, sondern auch Kraft, die den unendlichen Strom der Liebe zu ertragen vermag? Sag' mir, Herz meines Herzens im Herzen Jesu Christi, woher kommt denn Trost und Friede, Freude und Glück und Wonne und Seligkeit, woher anders als aus dem tiefinnersten süßen Herzen Jesu Christi. . . .[170])

Empfiehl uns und unsere Freunde in das erbarmungsvolle Herz Jesu Christi."[171])

Margareta Ebner hinwiederum verlangt von ihrem geistlichen Freunde, sich wie Johannes zu erheben „zu dem liebenden Herzen Jesu Christi, an dem du wahre Ruhe findest, erfüllt wirst mit seiner Gnade und durchströmt wirst mit seiner Süßigkeit".[172])

Für Margareta und ihr Kloster übertrug Heinrich das „Fließende Licht der Gottheit" der Schwester Mechthild von Magdeburg aus dem Niederdeutschen in das Oberdeutsche. In dem Begleitschreiben von 1345 bemerkt er mit Recht, noch kein Buch in deutscher Sprache gelesen zu haben, das mit solcher Tiefe und Frömmigkeit von der göttlichen Liebe rede. Seine Übertragung hat der Frische und Ursprünglichkeit der Urschrift kaum Ein-

[170]) Ebd. 226 196 172 242 247 248.

[171]) Ebd. 266.

[172]) Ebd. 281 f.

trag getan. Sie ist ein kostbares Juwel der deutschen Literatur und von besonderer Bedeutung für die Geschichte der deutschen Herz-Jesu-Verehrung, weil sie neben vielen Herz-Jesu-Stellen die älteste überhaupt bekannt gewordene Herz-Jesu-Vision berichtet.

Ein Brief des sel. Heinrich Suso, „das Testament der Gottesliebe" genannt, beginnt mit dem Segenswunsche: „Göttliche Liebe und Freude und Demut aus dem getreuen Herzen Jesu und mein Paternoster zum Gruß!" Dann empfiehlt er die Seinen „dem gütigen, getreuen Herzen Jesu":

„Tu' auf, o Herr, der Liebe Schrein,
O Jesu lieb, das Herze dein,
Und hüte sie vor aller falschen Liebe Schein.

O meine herzlieben Kinder, die ich mir vor allen andern auserkoren und dem gütigen, getreuen Herzen Jesu anvertraut habe, wenn ihr mir folgen wollt, o meine Vielgeliebten, so sagt euch los, ja sagt euch los, innerlich und äußerlich, von allem, was nicht Gott ist, und beugt eure Schultern unter das Joch Jesu in Lieb und Leid. Kann seine getreue Hand Leid und Kreuz über euch verhängen, es kann das milte herz auch süßen Trost und beseligende Liebe spenden. . . . Diesen Brief habe ich armer Sünder euch geschrieben als ein Testament der Gottesliebe."[173])

Der Verfasser spricht „mit einer Gefühlswärme und einer dichterisch gehobenen Darstellung, wie sie in den Mystikerbriefen kaum ihres Gleichen findet". Der ausführliche Brief weist den Weg zu wahrer, kerniger Herz-Jesu-Verehrung.

[173]) Bihlmeyer, Heinrich Seuse 486 489.

Eine Dominikanerin aus Töß bei Winterthur in der Schweiz, Schw. Elsbeth Stagel, wandte sich an den sel. Heinrich Suso mit der Bitte, ihre Seele zu leiten und sie zum Herzen Jesu zu führen: „Sie nahm ihr ganzes Leben vor," erzählt der Selige, „und wo sie sich nach ihrer Meinung verfehlt hatte, schrieb sie es auf eine große Wachstafel und sandte ihm die verschlossen zu. Da er die Beichttafel gelesen hatte, stand am Schluß: Mein gnädiger Herr, nun falle ich sündiger Mensch euch zu Füßen und bitte, daß ihr mit eurem gütigen Herzen mich wieder zurückbringt in das göttliche Herz, und daß ich euer Kind heiße in Zeit und Ewigkeit."[174])

Suso hat ihrer Bitte entsprochen.

Der Dominikaner Heinrich von Löwen, gest. 1340, ein Freund Taulers, berühmt wegen seines heiligen Lebens, mahnte in einem Briefe eine seiner Leitung unterstellte Seele: „Ruhe am Herzen Jesu und lösche dort den Durst deiner Seele."[175])

Aus dem Franziskanerorden ist endlich noch der hl. Johannes Capistran, der gewaltige Bußprediger und große Ordensreformator, zu nennen, der das göttliche Herz in einem Briefe an die hl. Coleta, die Reformatorin des Klarissenordens, erwähnt. In der Anrede nennt er sie: „Geliebteste Tochter im Herzen des Bräutigams der Jungfrauen."[176]) Er starb 1456 bei Peterwardein, nachdem das christliche Heer, an dessen

[174]) Ebd. 100.

[175]) Francioſi a. a. O. 179, wo die Stelle wohl irrigerweise Heinrich von Köln zugeschrieben wird. Vgl. K. Bihlmeyer im Kirchl. Handlex. bei „Heinrich von Löwen".

[176]) Le Sacré-Coeur de Jésus, Études franciscaines 150, bei Francioſi a. a. O. 266.

Spitze er stand, kurz zuvor die Türken bei Belgrad vernichtend geschlagen hatte.

Der Brief eines unbekannten Schreibers in einer ungedruckten niederrheinischen Mystikerhandschrift des 15. Jahrhunderts, der an eine Ordensgemeinde gerichtet ist, beginnt ebenfalls mit dem Gruß: „Geliebte yn dat hertze ons leven heren,[177]) in dem Herzen unseres lieben Herrn."

Auch der Verfasser des folgenden, bisher nicht veröffentlichen Briefes ist nicht bekannt. Wahrscheinlich stammt er von einem Dominikaner, da das Sendschreiben sich in einer Handschrift des 15. Jahrhunderts aus dem Nürnberger Katharinenkloster von Dominikanerinnen findet:

„Jesum Christum sende ich euch mit seiner lieben Mutter Maria und einen vertraulichen Gruß zuvor! Bereitet Jesus, Mariä Sohn, Trost und Freude! . . .

An den Wunden des Gekreuzigten haben wir täglich fünf Stationen, . . . die dritte Station an der Herzenswunde Jesu Christi. St. Bernhard wünscht, wenn er sterbe, möchte seine Seele dort ruhen. Gedenket der väterlichen Treue Jesu Christi! Wie der Pelikan ließ er uns sein Herz öffnen und nährte uns mit seinem Blute. Auch nährt er euch mit seiner Lehre, die hervorgeht aus der liebreichen Brust Christi Jesu, an welcher der Liebesjünger Johannes ruhte.

Nehmet ständig eure Zuflucht zu dem Vaterherzen Jesu Christi und waschet euch in seinem Blute und Wasser täglich! Seufzet nach Christo Jesu, wie Johannes, so

---

[177]) Niederrheinische Mystikerhandschrift des 15. Jahrh. Darmstadt, Hofbibl. 1847 Bl. 274 b.

ruhet an der Brust Christi in all euren Leiden und Anfechtungen. Mit Maria und Agnes bereitet euch, ihn oft zu empfangen, euren lieben Christus Jesus, daß der Kuß seines Mundes eure Seele trunken mache und erkennen lasse, wie süß die Wunden Christi Jesu seien. Bittet für uns alle und befehlt uns euren getreuen lieben Freunden in Christo Jesu."[178])

10. An der Wende zweier Zeiten.

Im Anschluß an die deutschen Mystiker sei noch als Vertreter der Herz-Jesu-Verehrung ein Mann genannt, dessen aszetische Schriften sich durch Formvollendung, Wärme und Gehalt auszeichnen, der als Gelehrter den gesamten Bildungsstoff des Mittelalters beherrschte und sich zugleich die Errungenschaften einer neuen Zeit zu eigen machte, so daß er unter den Humanisten seiner Zeit eine der anziehendsten Erscheinungen bleibt. Es ist der Benediktinerabt Johannes Trithemius. Geboren zu Trittenheim an der Mosel, wurde er nach seinem Eintritt in die Benediktinerabtei Sponheim bei Kreuznach schon mit 21 Jahren zum Abt gewählt. Nach sehr reicher schriftstellerischer Tätigkeit starb er, 54 Jahre alt, 1516 als Abt des Schottenklosters zu Würzburg.

Trithemius ist wohl der erste, der Herz-Jesu-Gebete für Priester verfaßt hat. Bei der Vorbereitung auf die heilige Messe, ante accessum ad altare, soll der Priester beten:

---

[178]) Handschrift des 15. Jahrh. aus dem Katharinenkloster zu Nürnberg. Nürnberger Stadtarchiv. Cent. VI n. 44. Bl. 169 a 189 190 b.

„Propter magnam clementiam tuam, dulcissime Domine Jesu, concede mihi missarum solemnia puro corde et munda conscientia celebrare. Oro te per dulcedinem sanctissimi Cordis tui, amantissime Salvator, libera cor meum ab omnibus vanis, immundis, noxiis et illicitis cogitationibus: ut fiat dignum amoris tui habitaculum nunc et sine fine in aeternum."[179])

„Um deiner großen Güte willen, süßester Herr Jesu, verleihe mir, die heilige Messe mit reinem Herzen und makellosem Gewissen zu feiern. Ich bitte dich durch die Süßigkeit deines heiligsten Herzens, liebreichster Erlöser, befreie mein Herz von allen nichtigen, weltlichen, schädlichen und unerlaubten Gedanken, auf daß es eine würdige Wohnstätte deiner Liebe werde."

Die Betrachtung nach dem Ite missa est wendet sich wiederum an das Herz des Herrn: „O mein Heil, o Herz meines Herzens, liebreichster Jesu, verlaß mich nicht."[180])

Herz-Jesu-Gebete verbindet er auch mit den kirchlichen Tagzeiten: „Wenn du nach beendigter Matutin (in der Nacht) noch in der Kirche verweilst oder dich in deiner Zelle befindest, so bete: Herr Jesu Christe, der du zur Zeit der Matutin in größter Bedrängnis deines heiligsten Herzens nach dreifachem Gebete dich gänzlich in den Willen deines Vaters ergeben hast, verleihe mir durch die Kraft jener Liebe, auch meinen Willen aus Liebe zu dir in allem vollkommen zu verachten und mich in die Anordnung deines Willens und derer, die du mir zu Vorgesetzten gegeben hast, zu aller Zeit in Wahrheit zu ergeben. Der du lebest und regierest in Ewigkeit." . . .

[179]) Joannes Trithemius, Compendium spiritualis exercitii claustralium. Mainz 1498. Tract. tertius. Pars II. Ohne Seitenzahl.

[180]) Ebd. Tr. tertius, P. II.

„Nach der Zeit der Non sei eingedenk des Todes des süßesten Jesu am Kreuze . . . und bete mit möglichst großer Andacht: . . . Ich beschwöre dich, süßester Herr Jesu, durch die Bedrängnis deines heiligsten Herzens, die du am Kreuze litteſt, als deine heiligste Seele vom Leibe schied, erbarme dich meiner Seele bei ihrem Verscheiden."[181])

Hier empfiehlt Trithemius, als eine neue Zeit anbrach, noch einmal bei den Tagzeiten, zumal der Matutin der Nacht und der Non um drei Uhr nachmittags, der Leiden des göttlichen Herzens am Ölberge und am Kreuze zu gedenken, wie es seit der Mitte des 13. Jahrhunderts in Deutschland von unzähligen innerlichen Seelen geübt worden war.

[181]) Ebd. Post matutinas. Post nonam.

Viertes Kapitel

Das göttliche Herz im Leben deutscher Heiligen und Gottesfreunde

1. „Gottesfreunde."

Der sel. Petrus Canisius schreibt 1543 im Vorwort seiner Taulerausgabe: „Es waren zu Taulers Zeiten viel innerliche Menschen und Gottesfreunde in Deutschland und besonders in Köln. Damals lebte Eckhart, Heinrich Seuse, Johannes Ruysbroek und andere erleuchtete Lehrer mehr, die nach der Prophezeiung Joels 2, 23 vom Heiligen Geiste reich begnadigt waren und auch große Frucht im Weinberge des Herrn brachten."[1])

Im Leben der Gottesfreunde, die sich in Deutschland, zumal im 13. und 14. Jahrhundert, in der Welt wie im Ordenshause, im Klerus wie bei den Laien, in der Männerwelt wie in der Frauenwelt zahlreich fanden, tritt die Herz-Jesu-Verehrung von reichen Gnaden verklärt am auffallendsten hervor.

Das schöne Wort „Gottesfreund" hat sich noch in dem alten Allerheiligenlied „Ihr Freunde Gottes allzumal" erhalten. Auch die hl. Theresia spricht in ihrem von ihr selbst geschriebenen Leben von „starken Gottesfreunden, amigos fuertes de Dios, die die Schwachen stützen" und

[1]) B. Petri Canisii epist. et acta ed. Braunsberger. I 87 s.

deren ihre Zeit besonders bedürfe.[2]) Dem Gebet der Gottesfreunde solle man sich empfehlen, predigte Tauler, damit sie uns mit sich zu Gott führen; über zwanzig Meilen weit solle man sie suchen, um sich ihnen zu unterwerfen und sich von ihnen unterweisen zu lassen nach Gottes Geist. „Alles, was sie haben, geben sie Gott in Liebe und Dankbarkeit wieder zurück, ohne sich selbst etwas zuzuschreiben, sondern sie beziehen alles auf Gott."[3])

Wer ist ein wahrer Gottesfreund, fragt ein deutscher Mystiker, und er meint, es sei derjenige, „der durchflutet ist mit dem ewigen göttlichen Lichte, entzündet und durchglüht mit ewiger, göttlicher Liebe."[4]) „Vertraute Gottesfreunde sind jene," erklärte ein anderer deutscher Mystiker, „die nur allein Gott suchen, die sich an Gott anschmiegen und in ihn sich zurückziehen, losgelöst von allem Geschaffenen."[5])

In der Nachfolge Christi zeigt Thomas von Kempen, wie der Herr den Gottesfreund für seine großmütige Hingabe an ihn schon hienieden belohnt: „Christus wird zu dir kommen und dir seine Tröstungen zeigen, wenn du ihm in deinem Innern eine würdige Wohnung bereitet hast. Häufig sucht er einen innerlichen Menschen heim, süß ist seine Ansprache, angenehm sein Trost, vielfach sein Friede, seine Vertraulichkeit über alles staunenswert," ‚familiaritas stupenda nimis' (II. 1).

---

[2]) Kap. 15.

[3]) Vetter a. a. O. 49 50.

[4]) Theologia deutsch. Kap. 41, bei Zahn, Christl. Mystik 62 f.

[5]) Buch von geistlicher Armut II 31: „Eine klassische Stelle, die jeder anführt, der über Gottesfreunde geschrieben hat" (Denifle, Seuse 85 f). — Schön führt diesen Gedanken Surin aus in dem Büchlein: „Liebe zu Gott". (Mainz, Kirchheim.)

Viele solcher Seelen sind es nun in der deutschen Vorzeit gewesen, die, von dem Gnadenlicht geleitet, den Weg zum Herzen ihres Erlösers fanden, oder denen der Herr in unendlicher Herablassung durch außergewöhnliche mystische Gnaden sein heiligstes Herz offenbarte. Jene hinwiederum zeigten sich dankbar durch wahren apostolischen Seeleneifer: „Das sind wahre Gottesfreunde," heißt es in Taulers Lehrsprüchen, „die mit ihrem Gebet die Christenheit aufrecht halten. Sie haben großes Mitleid mit allen sündigen Menschen und wären bereit, für sie in den Tod zu gehen, auf daß sie dieselben zu Gott führen möchten."[6])

2. Charakter der Herz-Jesu-Visionen.

Zahlreich sind die Herz-Jesu-Visionen, die aus der deutschen Vorzeit, zumal dem 13. und 14. Jahrhundert, im Leben deutscher Heiligen und Gottesfreunde berichtet werden. Wer, mit der Wissenschaft der Mystik hinreichend vertraut, diejenigen nicht ablehnt, die nach jeder Seite hin den Stempel der Glaubwürdigkeit an sich tragen, wird sich freuen, solche Gnadenerweise des göttlichen Herzens auch bei deutschen Heiligen und Gottesfreunden zu finden. Wer aber allen jenen Berichten gegenüber sich von vornherein ablehnend verhält, wird in dem starken inneren Erlebnis, das darin bezeugt wird, wenigstens einen Beweis dafür sehen müssen, wie mächtig der Herz-Jesu-Gedanke schon damals edle Gemüter ergriffen hatte. Doch meint Denifle in seinen mit „magistraler Gelehrsamkeit" geschriebenen Bemerkungen zu Seuses Schriften:

[6]) Taulers Predigten. Ausgabe (1543) Kap. 37 Bl. 316 b.

„Wer alle Visionen für Erzeugnisse einer krankhaften Phantasie und für Illusionen ansieht, muß auch die ganze Geschichte der Mystik als eine Krankheitsgeschichte betrachten. Mit einem solchen rechte ich nicht mehr und begreife nur nicht, daß wir uns auf demselben Gebiete (der Mystik) begegnen."[7])

„Zwei Extreme sind zu meiden: Wundersucht und Wunderscheu, Furcht vor Kritik und Furcht vor Tatsachen, Leichtgläubigkeit und Ungläubigkeit," so mit Recht Prof. Zahn,[8]) und man kann wohl kaum mit guten Gründen ihm widersprechen, wenn er sagt: „Wenn es ein Gesetz des persönlichen Lebens ist, sich persönlich auszusprechen, und wenn Gott das höchste persönliche Leben ist, dann kann unmöglich angenommen werden, daß Gott gegenüber seinen eigenen Geschöpfen, gegenüber seinen vernünftigen Geschöpfen sich für immer in Schweigen gehüllt, für immer sich die Hände gebunden, daß er, gefesselt durch die von ihm begründete natürliche Ordnung, sich alle anderen Wege verschlossen habe, seine Weisheit, seine Liebe, seine Macht irgendwo außerordentlich über seinen Werken, über seinen Kindern walten zu lassen."[9])

Ein hervorragender Kenner der deutschen Mystik bemerkt nun über einige hier angeführte Herz-Jesu-Zeugen: „Man muß sich der Warnung Denifles, nicht alle Visionen für Illusionen und Erzeugnisse einer kranken Phantasie zu halten, ebenso bewußt bleiben wie der ernst-schönen Worte aus der Nachfolge Christi: „Der innere Mensch ist es, den der Herr oft heimsucht. Da wohnt er

[7]) Die deutschen Schriften des sel. Heinrich Seuse. Einleitung S. XIV.

[8]) Einführung in die christliche Mystik 396.

[9]) Ebd. 364.

gern, mit ihm hält er freundliche Zwiesprach', ihm schenkt er lieblichen Trost und die Fülle des Friedens, mit ihm geht er so vertraulich um, daß Himmel und Erde sich nicht genugsam darüber wundern können" (II, 1). Man muß auch immer beachten, daß der Historiker mit der Erforschung der wahren Mystik sich auf ein Gebiet begibt, auf dem er, wenn er nicht selbst ein Mystiker ist, sich immer fremd fühlen wird, daß er also als Unkundiger an das zarteste Verhältnis zwischen der gottminnenden Seele und ihrem Schöpfer zu rühren wagt. Man darf auch nicht vergessen, daß die Klöster, in denen wir Umschau gehalten, Pflegestätten heiligster Selbstüberwindung und Frömmigkeit gewesen sind. An manche der dortigen Frauen werden wir nur mit der größten Ehrfurcht denken können."[10])

Unter denjenigen, aus deren Leben in der deutschen Vorzeit Herz-Jesu-Visionen berichtet werden, befinden sich mehr als zehn, denen die Kirche die Ehre der Altäre zuerkannt hat, oder deren Seligsprechung eingeleitet ist. Es finden sich unter ihnen Männer gleich tüchtig als Theologen und erfahren in der Mystik, wie der sel. Heinrich Suso und der sel. Petrus Canisius. Es finden sich unter ihnen Heilige, deren Schriften noch heute für die Herz-Jesu-Verehrung von Bedeutung sind, wie die hl. Gertrud und die sel. Mechthild. Es finden sich unter ihnen Seelen, denen auch Gelehrte, die der katholischen Kirche fernstehen, das Zeugnis höchster Wahrhaftigkeit und Lauterkeit der Gesinnung nicht versagen konnten, wie Mechthild von Magdeburg und die ehrwürdige Margarete Ebner.

Bei allen fügen sich die Herz-Jesu-Visionen harmonisch dem ganzen Charakterbild der begnadigten Gottes-

[10]) E. Krebs, Die Mystik in Adelhausen 61.

freunde ein, und ohne Zweifel haben sie einen tiefgreifenden Einfluß auf ihr Leben ausgeübt.

Bei dem sel. Heinrich Suso ist es das „väterliche Herz" der ewigen Weisheit, das in „geistiger Weise ganz unmittelbar an sein Herz geneigt war und voll Liebe ohne Worte zu seinem Herzen sprach".[11]) Bei einer anderen, von dem großen Mystiker herrlich geschilderten Herz-Jesu-Vision war es, „als ob Herz mit Herz in rein geistiger Weise sich vereinigte."[12])

Bei dem sel. Petrus Canisius steht die Herz-Jesu-Vision, die ihm am Sakramentsaltar der Peterskirche zu Rom vor seiner Abreise nach Deutschland zuteil wurde, in engster Beziehung zu seinem Apostolat für Deutschland. Er vernahm im Anschluß an sie die Worte: „Sieh, ich sende euch! Gehet hin und verkündet das Evangelium allen Völkern!"[13])

In späterer Zeit waren es bei dem schwäbischen Jesuiten Philipp Jeningen, dessen Seligsprechung eingeleitet ist, die Exerzitien des hl. Ignatius, in denen Jesus ihm sein Herz offenbarte und ihm das Verlangen seines heiligsten Herzens nach Verdemütigungen und Leiden mitteilte.[14])

3. Zisterzienserinnen.

Bei der hl. Gertrud und der sel. Mechthild ist es, entsprechend dem Charakter ihres Ordens, die kirchliche Liturgie, an die sich die Herz-Jesu-Visionen an-

[11]) Heinrich Seuse a. a. O. 174.

[12]) 8. Brief. Ebd. 386.

[13]) P. Canisii Ep. et Acta ed. Braunsberger t. I 55.

[14]) J. Pergmayr. Vita Philippi Jeningen. Ingolstadii 1763. S. 119.

schließen. Und wiederum entspricht es ihrer Ordensaufgabe, wenn es vor allem das verklärte Erlöserherz ist, das sich ihnen offenbart, dem Lob und Dank zu sagen den Inhalt ihres Lebens ausmacht. Zudem ist bei diesen beiden Heiligen die Herz-Jesu-Verehrung so mit ihrem ganzen Leben verwoben, daß sie einen charakteristischen Bestandteil desselben bildet.

Der Schwester Mechthild von Magdeburg, deren Leben eine lange Kette von Leiden, Verfolgungen und Bitterkeit war, offenbarte der Herr in ihren Leidenstagen sein leidendes, verwundetes Herz. Es ist — aus der Mitte des 13. Jahrhunderts — die älteste aller bekanntgewordenen Herz-Jesu-Visionen.

Die hl. Luitgard, eine echt deutsche Heilige, wurde durch die Offenbarung der Seitenwunde in der entscheidenden Stunde ihres Lebens zum göttlichen Herzen geführt. Entschlossen, ihr Leben Jesus zu weihen, wurde sie, 17 Jahre alt, von den Anträgen eines jungen Mannes verfolgt. Da erschien ihr Jesus in menschlicher Gestalt, wie er einst auf Erden gewandelt. Sein Gewand öffnend, zeigte er ihr die Wunde seiner Seite, wie sie von frischem Blut gerötet war, und sprach: „Suche hinfort nicht die Schmeichelworte eines törichten Menschen. Hier sollst du beständig betrachten, was du lieben sollst. Ich verspreche dir die Süßigkeit vollkommener Reinheit."

Benediktinerin und später Zisterzienserin geworden, hatte sie inständig um das Verständnis der lateinischen Psalmen gebetet, damit sie dem Chorgebet mit größerer Andacht folgen könnte. Die Bitte wurde ihr gewährt, ohne daß sie jedoch mit dem tieferen Verständnis die erwünschte Gebetshilfe gefunden hätte. Da klagte sie vor dem Heiland: „Was hilft mir ungebildetem ‚Bauern-

mädchen' die Kenntnis der Geheimnisse der Heiligen Schrift?" „Was willst du denn?" fragte sie der Herr. Sie gab zur Antwort: „Ich will dein Herz!"[15])

Sie starb im Jahre 1246, wo zum ersten Male in der katholischen Welt zu Lüttich das Fronleichnamsfest gefeiert wurde. Den Tag, an dem heute das Herz-Jesu-Fest begangen wird, erlebte sie noch. Es war für sie, die so nach dem Herzen des Herrn verlangt hatte, der letzte, den sie auf Erden zubrachte.

Im Leben der Zisterzienserin Ida von Leeuw bei Löwen, gest. 1300, findet sich ebenfalls eine Vision, die ähnlich wie bei der hl. Luitgard von selbst zum Herzen Jesu führte, vielleicht auch eine Herz-Jesu-Offenbarung gewesen ist. „Im Geiste entrückt, schaute sie, nicht mit den Augen des Leibes, sondern rein geistig, wie ihr Jesus, unser Herr, schön vor allen Menschenkindern, erschien, auf sie zukam, das Kleid öffnete und ihr seine Brust zeigte. Er winkte ihr, näher heranzutreten und aus seiner Brust den süßen, gnadenreichen Trank zu empfangen. Sie schaute zugleich den hl. Johannes in ehrwürdiger Gestalt gegenwärtig. Ihrem Beichtvater gestand sie, daß sie oft in ähnlicher Weise, ihrer Sinne entrückt, mit dem Liebesjünger des Herrn aus dem heilbringenden Quell der Brust des Herrn getrunken habe."[16])

Auf Verwendung ihrer geistlichen Freunde erlangte Ida „wegen ihrer erprobten Heiligkeit und Frömmigkeit" die Erlaubnis, jeden Tag die heilige Kommunion zu empfangen. Ihr Biograph fügt bei: „Beachte, o Leser, daß eine ähnliche Erlaubnis in unserer Zeit nur ganz wenigen gegeben wird und gegeben wurde."

[15]) Acta sanctorum. 16. Juni T. IV 187 f.
[16]) Acta sanctorum. 13. April T. II 173.

In lieblicher Weihnachtsvision offenbarte sich das göttliche Herz der ehrwürdigen Luckard, Zisterzienserin in Oberweimar, gest. 1309. „Sie schaute das Kindlein, wie ein Königskind anzuschauen und überaus schön vor allen Menschenkindern. Zugleich fühlte sie eine Flut von Süßigkeit hervorströmen aus dem gütigsten Herzen Christi, benignissimi Cordis Christi, und sie fühlte sich wie berauscht über alle Maßen von dem Strom göttlicher Wonne.“[17])

4. Heilige in der Welt.

Die hl. Dorothea von Montau wurde vom Heiland selbst in einer Vision zur Herz-Jesu-Verehrung angeleitet. Schon früh begnadigt, lebte sie zu Danzig in glücklicher Ehe, der neun Kinder entsprossen. Nachher zog sie sich als Reklusе in eine Zelle am Dom zu Marienwerder zurück, wo sie 1394 starb. Das Volk verehrt sie als Wundertäterin und Patronin des Ordenslandes Preußen. Der gelehrte Domdekan Johann von Marienwerder war ihr Seelenführer und schrieb ihr Leben in deutscher und lateinischer Sprache. Er berichtet: „Der Herr erschien ihr mit geöffnetem Herzen und geöffneter Seite, cum Corde suo et latere aperto, und sprach: ‚Darum habe ich dir meine geöffnete Seite und mein offenstehendes Herz (Cor patulum) gezeigt, damit du in Zukunft weißt, wo du mein Herz finden und mit den Pfeilen deiner Liebe verwunden könnest.‘“[18])

Auch aus dem Leben der hl. Elisabeth von Thüringen wird eine Herz-Jesu-Vision berichtet, ohne

[17]) Analecta Bollandiana T. XVIII, 1899. S. 334.

[18]) Acta sanctorum T. XIII 581.

daß jedoch eine Quelle dafür angegeben wird. Diese Vision fügt sich ebenfalls ungezwungen den Lebensumständen der Heiligen ein. Als sie, von der Wartburg vertrieben, bittersten Undank von solchen erntete, denen sie viel Gutes getan hatte, hörte sie, als sie vor einem Kruzifix für ihre Beleidiger betete, die Worte: „Niemals hast du so wohlgefällige Gebete wie diese an mich gerichtet. Sie sind eingedrungen in das Innerste meines Herzens. Deshalb vergebe ich dir alle Sünden, die du jemals in deinem ganzen Leben begangen hast."

„Als sie eines Tages ihre Sünden bitterlich beweinte, erschien ihr der Tröster Jesus und tröstete sie mit den Worten: Quäle dich nicht länger, meine geliebteste Tochter, alle Sünden sind dir erlassen; denn an allen Gliedern und Teilen deines Leibes, mit denen du gesündigt hast, habe ich gelitten. . . . Hast du Gott mit dem Herzen beleidigt, so wurde das meinige von der Lanze durchbohrt."[19])

Zum göttlichen Herzen nahmen deutsche Heilige schon im Mittelalter ihre Zuflucht, zumal in den schweren mystischen Leiden, womit der Herr seine Auserwählten zu läutern und zu begnadigen pflegt.

---

[19]) So im Sendboten des Göttlichen Herzens (1894) 81 und Steger Herz-Jesu-Buch. S. 48. Die Quellen aus dem 13. Jahrh. wissen jedoch nichts davon. Vergl. J. B. Menckensius: Scriptores rer. Germ. Lipsiae 1778 S. 2020. — Unbekannter Zisterzienser im Archivum Franciscanum t. II 1909, 255 241 — Theodorici Thuringi de Apoldia, De s. Elizabeth V 9 in Henrici Canisii lectiones antiquae t. IV Amstelaedami 1725. S. 135. Hier heißt es übereinstimmend: „Sie sah auch Jesus, unsern Herrn, von Angesicht zu Angesicht, der sie liebreich anredete, sie tröstete und durch seine Erscheinung sie stärkte" (VII 9).

So betete die selige Christina von Stommeln bei Köln, gest. 1312, als sie sich von den bösen Geistern mit dem Tode bedroht glaubte:

„Herr Jesu, ich bitte dich durch deinen glorreichen Tod, durch dein Leiden und durch dein süßestes Herz, per dulcissimum Cor vestrum, das aus Liebe gebrochen ist, daß du mein geängstigtes und bedrängtes Herz in Frieden aufnehmest und in deinem süßesten Herzen barmherzig behütest."[20])

Ein anderes Mal wandte sie sich in ähnlicher innerer Bedrängnis an den Herrn: „Herr Jesus, du bist meine einzige Hoffnung von Jugend auf, du bist mir in meiner Bedrängnis immer ein treuer, liebreicher Tröster gewesen. Keine Wut der Verfolger und keine Bitterkeit der Qualen wird mich jemals im Leben von dir scheiden. Im Sterben nimm mich daher bei deiner Liebe in Frieden auf und berge mich in deinem süßesten Herzen ewiglich."[21])

Die hl. Lidwina, gest. 1433, deren Leben Thomas von Kempen schrieb, war 38 Jahre lang ans schmerzlichste Krankenlager gefesselt. Ihre inneren Leiden übertrafen dabei noch weit die äußeren. Im Übermaß dieser Leiden wandte sich die Dulderin an ihren heiligen Engel mit den Worten:

„O mein getreuer Bruder, eile, eile und verkünde meinem Bräutigam die Glut meines Herzens! . . . Nur eine Antwort bringe von ihm, nur wenigstens ein Wort. Grüße ihn im Innersten seines Herzens, in penetralibus Cordis eius, und sage ihm, daß ich außer ihm in die Wohnstätte meines Herzens keinen Liebhaber zulasse."[22])

---

[20]) Acta Sanctorum. 25. Junii t. V 299.

[21]) Ebd. 300.

[22]) Acta sanctorum. 24. Aprilis t. II 315.

Der selige Nikolaus von der Flüe verleugnet auch in seiner Herz-Jesu-Verehrung seinen apostolischen Charakter nicht. Geboren im Schweizer Kanton Unterwalden, war er zuerst Bauer, dann Beamter und Richter. Nachdem er seine Gattin und seine zehn Kinder versorgt hatte, zog er sich 1467 in eine Einsiedlerklause zurück, wo er 20 Jahre hindurch in strengstem Bußleben unzähligen Bedrängten, die ihn selbst aus weiter Ferne aufsuchten, ein Tröster und Berater wurde. Als unter den Eidgenossen 1481 auf der Tagsatzung zu Stans ein verhängnisvoller Streit ausgebrochen war, stellte „Bruder Klaus" durch sein Erscheinen den Frieden wieder her.

In einem Büchlein über den seligen Bruder Klaus hat der selige Petrus Canisius in der 69. Betrachtung dessen Herz-Jesu-Ermahnung überliefert:

„Dringe, wenn du kannst, in das anbetungswürdige Herz Jesu ein, betrachte da die innerlichen Schmerzen, womit dieses göttliche Herz erfüllt ist; Schmerzen, die alle jene Peinigung, die die Wut seiner Henker ihn ausstehen läßt, unendlich übertreffen; Schmerzen, die er seit dem ersten Augenblicke seiner Menschwerdung bis zu jenem seines Hinscheidens ausharrend litt; . . . Schmerzen der Liebe, die er ausstehen wollte aus lauter Liebe für seine heilige Mutter, für seine Jünger und für alle Auserwählten; Schmerzen, durch deren Verdienst er die Gnade und Ergebenheit und Geduld allen jenen erwarb, die in der Folge der Jahrhunderte innerliche und äußerliche oder körperliche und geheime oder bekannte Leiden auszustehen hätten."[23])

[23]) B. Wilhelm S. J. im „Sendboten des göttlichen Herzens" (1918) 170.

Der sel. Pirona Hergodts, gest. 1442, erschien der Herr bald in leidender, bald in verklärter Gestalt, ihr zugleich sein heiligstes Herz offenbarend. In der Betrachtung über das bittere Leiden zeigte sich ihr der Herr mit seinen Wunden. Wie der Apostel Thomas durfte sie ihre Finger in die Wunden seiner Füße und Hände legen und ihre Hand in seine Seite „bis an sein heiligstes Herz". Als sie krank daniederlag, erschien ihr der Herr am Kreuze und überflutete sie mit Seligkeit, indem er sie in sein verwundetes Herz einführte. Ein anderes Mal verzehrte sie sich in Sehnsucht, den Herrn in der heiligen Kommunion zu empfangen. Weil ihr das Glück versagt blieb, so ergab sie sich mit Tränen darein. Da kam der Heiland selbst ganz verklärt zu ihr, sie zu trösten. Er enthüllte ihr seine Wundmale, die wie Sterne leuchteten, öffnete ein wenig die Wunde seines Herzens und überströmte ihr Herz mit seinem Blut und seinen Gnadenerweisungen.[24])

5. Dominikanerinnen.

Große Verbreitung hatte die Herz-Jesu-Verehrung bei den deutschen Dominikanerinnen des 14. Jahrhunderts gefunden. Noch sind Herz-Jesu-Gebete vorhanden, die damals von den Schwestern benutzt wurden, nicht wenige Handschriften mit schönen Herz-Jesu-Stellen entstammen ihren Klöstern, endlich liegen noch zahlreiche Berichte über große Gnaden vor, die den Schwestern durch die Verehrung des göttlichen Herzens zuteil geworden sind.

---

[24]) Toussaint Dufau, Trésor du Sacré-Coeur, t. VII 310 aus dem Palmier Spirituel, Vie de la B. Pirona Hergodts, par le P. Bénigne de Fremaur.

Margareta Ebner.

Eine innige Andacht zum Herzen des Heilandes trug die heiligmäßige Dominikanerin Margareta Ebner aus Maria-Mödingen bei Dillingen, deren Seligsprechungsprozeß eingeleitet ist. Sie starb im Jahre 1351 am Oktavtag des Fronleichnamsfestes, dem Vorabend des heutigen Herz-Jesu-Festes.

Selbst im Traum verließ sie der Gedanke an das göttliche Herz nicht. So war ihr einst im Jahre 1334, als stände sie vor dem großen Kruzifix im Chore. „Da neigte sich", so berichtet sie, „unser Herr Jesus Christus herab vom Kreuze und ließ mich sein geöffnetes Herz küssen und tränkte mich daraus mit seinem Blute."[25]) „In der Osterzeit", so erzählt sie in ihrem Tagebuch, „ergriff mich mächtig das Verlangen, daß ich mit dem heiligen Apostel Thomas das geöffnete, verwundete Herz meines Herrn Jesus Christus berühren, mich dort bergen und daraus trinken dürfte, so daß ich ganz verwundet würde mit seinem Leiden, wie es noch keiner seiner Freunde empfand, und daß ich ruhen dürfte mit dem hl. Johannes am Herzen Jesu Christi."[26]) Ein anderes Mal empfand sie am Ostertage „die Liebe Jesu Christi zu uns, die so stark an sein liebendes Herz pochte".[27]) Fast stets schwer leidend, hatte sie einmal zugegeben, daß man ihr ein Federkissen unterlegte: „Da kam großes Leid über mich, und ich gelobte es dem minnenden herzen Jhesu Cristi, daß ich es nicht mehr tun wollte, es würde mir denn von meinen Obern befohlen."[28])

[25]) Ph. Strauch, Margareta Ebner und Heinrich von Nördlingen 21.

[26]) Ebd. 33.

[27]) Ebd. 93.

[28]) Ebd. 80.

Von ihrem geistlichen Freunde Heinrich von Nördlingen aufgefordert, die ihr zuteil gewordenen Gnaden aufzuschreiben, rief sie die Hilfe des Evangelisten Johannes an, daß er ihr beim Schreiben helfe „mit der Wahrheit, die er trank aus dem süßen Herzen Jesu Christi."[29]) Der hl. Johannes war ihr, wie so vielen anderen, Führer zum göttlichen Herzen: „Wenn ich mich daran erinnerte, wie der hl. Johannes an dem süßen Herzen meines Herrn Jesu Christi ruhte, so berührte mich eine so süße Gnade, daß ich es in Worten nicht auszusprechen vermag. Und wenn ich gedachte des süßen Trankes, den er trank aus der Brust Jesu Christi, so kann ich es in Worten nicht aussprechen und saß eine Weile still in der Freude und dem Verlangen, daß ich vor Liebe gern stürbe. . . . Das wurde mir im vorigen Jahre (1344) im Advent gegeben. Jetzt aber tritt es häufiger ein."[30]) Das göttliche Herz ist ihre Hilfe im Ringen nach Heiligkeit: „Jesus Christus, die lebendige Wahrheit, weiß sehr wohl, daß es mein größtes Verlangen ist, alle meine Zeit und jeden Augenblick zu christlichen Werken zu verwenden. Das muß mich lehren der allersüßeste Meister, aus dessen liebendem Herzen jegliche Weisheit hervorgegangen ist, uz des minnenden herczen elliu kunst geflossen ist."[31]) Um zu sühnen, was sie hierin gefehlt hatte, betete sie schon 1344 häufig das Anima Christi.[32]) In ihrer Gebetssammlung „Der Ebnerin Paternoster" findet sich das Herz-Jesu-Gebet:

---

[29]) Ebd. 84.
[30]) Ebd. 73.
[31]) Ebd. 68.
[32]) Ebd. 80.

„Ich bitte dich, mein Herr, daß du uns ganz verwundest mit den Schmerzen deines Herzens. Laß dein Herz als wahres Liebeszeichen deiner Güte so tief uns eingedrückt werden, wie du es je in liebendem Verlangen einem aufrichtigen Herzen gegeben hast."[33])

Christine Ebner.

Von Bedeutung ist die Herz-Jesu-Verehrung auch für eine andere Dominikanerin desselben Namens geworden, für Christine Ebner. Sie stammte aus einem alten Nürnberger Patriziergeschlecht und kam schon in zartem Alter in das bei Nürnberg gelegene Kloster Engelthal, wo sie 1356 am Feste des Evangelisten Johannes starb. Einst betete sie, erst 16 Jahre alt: „Ach, Herr, hätte ich doch aller Menschen Stimme, damit wollt' ich dich loben, hätte ich doch alle Bußübungen, die alle Menschen tragen können, die wollt' ich dir opfern, hätte ich doch all das Blut der Martyrer, das wollt' ich dir geben, und hätte ich aller Herzen Liebe, so wollt' ich dich damit lieben!" Da sprach unser Herr: „Ein Gedanke, der in meinem süßen Herzen war, ist größer gewesen als aller Heiligen Liebe, womit du mir nicht hinreichend vergelten kannst."[34]) Als Heinrich von Nördlingen 1351 im Kloster die heilige Messe las, schaute sie den Herrn am Kreuze. Danach vergönnte er ihr zu trinken aus der Wunde seines Herzens wie die Biene aus der Blume."[35]) Ein anderes Mal wies der Herr hin auf die Seligkeit seines Herzens, „die

---

[33]) Ebd. 163.

[34]) Lochner, Leben und Gesichte der Christine Ebner 14.

[35]) Ebd. 28.

klingt und tönt im Himmel, so daß die Engel und Heiligen alle Tage ihre Hochzeitsfeier davon haben."[36])

Adelheid Langmann.

Mit Christine Ebner lebte zugleich eine andere begnadigte Ordensfrau in Engelthal, Adelheid Langmann, die ebenfalls wie die beiden Vorhergenannten tagebuchartige Aufzeichnungen über ihr inneres Leben hinterlassen hat. An der Hand derselben läßt sich verfolgen, wie die Herz-Jesu-Verehrung mit ihren Gnaden sich in ihrem Leben entwickelte und immer mehr vertiefte. Beim göttlichen Herzen sucht sie Verzeihung für ihre Sünden: „Gedenke, o Herr," so betete sie, „daß du Maria Magdalena um ihrer Reuetränen willen all ihre Sünden vergeben und sie zu einem Leben der Beschaulichkeit erhoben hast. Ich bitte dich, o Herr, durch all die Liebe, die dein gütiges, liebendes Herz zu ihr hatte, und die du noch jetzt zu allen trägst, die dich lieben, daß du mir alle meine Sünden vergebest und mich zu einem Leben der Beschaulichkeit führest. Sei du allezeit in meiner Seele und in meinem Herzen, daß nichts mein Herz von dir abwende, daß ich alles lasse, was gegen dich ist, und alles vollbringe, was dein liebreichster Wille ist."[37]) Dann bittet sie den Herrn: „Schreibe meinen Namen in dein Herz."[38]) Am St. Johannestage wandte sich Jesus in zartester Liebe zu ihrer Seele: „Ich will dich in mein Herz schreiben, daß du ewig darin bleiben wirst." Am Maria Magdalenentag „neigte er sie an sein Herz,

[36]) Ebd. 31.
[37]) Ph. Strauch, Offenbarungen der Adelheid Langmann 89.
[38]) Ebd. 16.

und sie ruhte an seinem Herzen".[39]) Ein anderes Mal „kam der Herr mit großer Gnade und sprach: „Mein göttliches Herz steht dir offen mit so großer Liebe. Nimm selber, was du willst. Du magst mich um noch so viel bitten, ich will dir tausendmal mehr gewähren. . . . Neige dich her an mein Herz und ruhe dort wie St. Johannes."[40]) Als sie einmal weinte nach ihrem Herrn, „da ihr alles Gebet genommen war, . . . breitete der Herr seine Arme aus und umfing ihre Seele und drückte sie an sein göttliches Herz".[41]) Nachdem eine lange Leidensnacht schwerer Prüfungen vorüber war, sprach der Herr: „Mein Herz ist dein, das will ich dir geben. Du sollst mich bitten, um was du willst. . . . Mein Kind, du sollst trinken aus dem minniglichen Quell meiner Seite, der da floß von Wasser und Blut, als ich am Kreuze verschieden war."[42]) Auf ihre Frage: „Sag mir, lieber Herr, was ist das größte Heiligtum auf Erden?" wurde ihr die Antwort: „Das ist mein heiliger Fronleichnam, der alle Tage verwandelt wird," und er sprach: „Meine heißgeliebte Tochter," und er drückte sie an sein göttliches Herz, daß sie dachte, sie sei mit ihm verbunden wie das Wachs mit dem Insiegel, und mehr als vier Wochen war er gegenwärtig in ihrem Herzen.[43]) Durch ihren Seelenführer, den Abt von Kaisheim, ließ ihr endlich der Herr sagen, daß er sein Herz vollkommen mit dem ihrigen vereinigen wolle, und daß er ihr aus seinem Herzen alles schenken wolle, was sie

[39]) Ebd. 22 23.
[40]) Ebd. 28.
[41]) Ebd. 39.
[42]) Ebd. 47.
[43]) Ebd. 67.

begehre, „so sicher, so schnell und so unbegreiflich viel, daß es nicht zu beschreiben ist.“[44])

Aus den Lebensbildern von Dominikanerinnen.

Auch in anderen Dominikanerinnenklöstern des 13. und 14. Jahrhunderts war die Herz-Jesu-Verehrung für das innere Leben der Schwestern von nicht geringer Bedeutung.[45]) Das zeigen fünf zwischen 1330 und 1350 entstandene Sammlungen kurzer Lebensbilder von frommen Ordensfrauen, die mit Ausnahme derjenigen von Unterlinden in deutscher Sprache verfaßt sind.

Im göttlichen Herzen sehen jene begnadigten Seelen die Quelle aller Gnaden. Die „gnadenreiche“ Schwester Ita von Hutwil zu Oetenbach „sah unsern lieben Herrn Jesus Christus, wie er auf Erden war, und sah die Wunde seines Herzens selbst, wie minniglich die war. Sie sah aus der Wunde ein Licht leuchten, so schön und groß, daß sie es mit der Sonne nicht vergleichen konnte. Das Licht war so groß, daß der Feuerflamme kein Ende abzusehen war, weder in der Höhe noch in der Tiefe noch in der Breite. Das Licht, das von seinem Herzen ausging, umleuchtete sie, und sie empfing daraus eine Überfülle göttlicher Süßigkeit, Erkenntnis, Freude und Liebe. Sie erkannte dabei, daß sie noch mehr empfangen hätte, wenn sie noch mehr vorbereitet gewesen wäre, und es

---

[44]) Ebd. 93.

[45]) P. Hieronymus Wilms, Der Herz-Jesu-Kult bei den Mystikerinnen zu Dießenhofen und Oetenbach. Pastor bonus 1916 S. 422 ff.

wurde ihr zu erkennen gegeben, wie wir alle Gnaden empfangen haben aus dem Herzen unseres lieben Herrn."[46])

Im göttlichen Herzen sehen die Schwestern das Vorbild aller Tugenden. Als Adelheid Schwarz, „eine gar heilige, gehorsame, liebe Schwester" in Oetenbach, ein schweres Amt übernehmen mußte, ging sie, von Herzen weinend, zu Gott. „Und unser Herr öffnete ihr sein Herz und ließ sie einen Blick tun in die Überfülle seiner Tugenden, so wie sie in ihrer Vollkommenheit in ihm sind." Besonders leuchteten drei Tugenden vor den andern hervor: „Die erste, daß sein Herz, als er sein Leiden antrat, gegen seine Feinde so gütig war, so ohne alle Bitterkeit, so voll Einfalt wie das Herz eines neugeborenen Kindes. Die zweite Tugend, daß er so demütig war, daß sein Herz sich unter alle Geschöpfe neigte, und zwar so tief, daß er aus Liebe mehr Schmach leiden wollte, als alle Kreaturen zu erdenken vermögen. Die dritte Tugend bestand darin, daß seine Liebe zu den Menschen so groß war, daß er um unsertwillen mehr zu leiden begehrte, als alle Menschen ihm Übles antun konnten." Durch diese Erkenntnis ward sie so gestärkt, daß ihr alles, was man ihr zufügte, leicht zu leiden wurde um Gottes willen. „Und in dieser Gnade blieb sie bis zu ihrem Tode."[47])

Zu der Dominikanerin Mechthild von Waldeck in Kirchberg bei Haigerloch sprach der Herr: „Du sollst mich lieben, wie ich dich liebe von Grund meines Herzens."[48])

[46]) Die Stiftung des Klosters Oetenbach und das Leben der seligen Schwestern daselbst. Züricher Taschenbuch, 12. Jahrgang 1889 S. 254.

[47]) Ebd. 272 f.

[48]) Birlinger, Leben heiliger alemannischer Frauen. Alemannia XI 11.

Das göttliche Herz war die Hilfe in der Versuchung. Schwester Gertrud im Dominikanerinnenkloster Katharinenthal bei Dießenhofen hatte schwer unter inneren Kämpfen zu leiden. „Da schaute sie während der Metten im Gebete den Herrn in großer Güte. Er trug einen goldenen Kelch in der Hand. Der Herr ließ aus seinem Herzen das Blut in den Kelch strömen, bot ihr diesen zum Trinken an und sprach: ‚Du sollst nicht mehr ungläubig sein.‘ In derselben Stunde war die Anfechtung gewichen.“[49])

Das göttliche Herz bot Trost im Leiden. Schwester Hilti Bruns trug eine große Liebe zum leidenden Heiland und senkte all ihr Leid in das Herz des Gekreuzigten. „Weil Gott“, so meinte sie, „seiner Menschheit nach starb am Kreuze, so sollen wir geistig sterben, und so soll man gehen zu unseres Herrn Herzen, wie alle Christen tun am stillen Freitag (Karfreitag). Da opfern sie ihm alles, was sie gelitten oder zukünftig zu leiden haben als Buße für ihre Sünden.“[50]) Vor einem Bilde, das den hl. Johannes am Herzen Jesu ruhend darstellte, beteten die Schwestern besonders gern, und es schien ihnen eine Einladung, im Herzen Jesu die Ruhestätte für ihre Seele zu suchen.

Das göttliche Herz bot Hilfe in wichtigen Anliegen. Schwester Hedwig von Sachsen im Dominikanerinnenkloster Unterlinden zu Kolmar berichtet, ihr Onkel, der Dominikanerprovinzial Hermann von Havelsberg, hätte in Sorge um seine Nichte inständig zum Herrn gebetet. Da schaute er das Antlitz seiner Nichte

[49]) Birlinger, Die Nonnen von St. Katharinenthal. Alemannia XV 156.

[50]) Ebd. 164.

auf dem Herzen des Gekreuzigten, super Cor ipsius crucifixi, und vernahm die Worte: „Sei ruhig, noch viel näher steht mir der Mensch, als du es jemals mit deinen Augen sehen kannst."[51])

Das göttliche Herz bot überreiche Erfüllung heiligen Verlangens. Elsbeth Stagel zu Töß hatte es erfahren, als sie den sel. Heinrich Suso bat, „sie zum göttlichen Herzen zu führen".[52]) In den von ihr verfaßten Lebensbeschreibungen ihrer Mitschwestern erzählt sie dann von Schwester Mechthild von Stanz: „Christus hatte ihr Herz entzündet inbrünsteklich mit sinem göttlichen hertzen. Man konnte gut merken, daß sie sprechen konnte, was man vom Kirchenlehrer St. Augustinus liest: Vulneraverat Christi cor meum, Christi Herz hatte das meine verwundet."[53])

Das göttliche Herz mußte helfen in der Erziehung der Novizinnen. Die fromme und geistvolle Novizenmeisterin Klara von Osten zu Schönensteinbach „lehrte die Novizinnen und jungen Schwestern, sie sollten sich in das gütige Herz unseres lieben Herrn Jesus Christus gegen alle Anfechtungen des Fleisches verschließen", und wies sie dabei hin auf das Herz des Herrn am Kreuze.[54])

Die Verehrung des göttlichen Herzens Jesu führte zu großer Vollkommenheit und zu einem heiligen Tode. Im Jahre 1421 starb zu Schönensteinbach die Subpriorin

---

[51]) B. Pez, Bibliotheca ascetica, t. VIII 353.

[52]) Bihlmeyer, Heinrich Seuse. 100.

[53]) Vetter, Die Schwestern von Töß 65.

[54]) Johannes Meyer, „Buch der Reformacio Predigerordens" in Quellen u. Forschungen zur Gesch. d. Dominikanerordens in Deutschland. Zweites Heft 74.

Klara Fölt im Rufe der Heiligkeit. Trotzdem sie jahrelang leidend beim Gehen sich eines Stockes bedienen mußte, war sie bis zu ihrem Tode unermüdlich tätig. Friede und Glück strahlte aus ihrem Äußern, besonders wenn der Name Jesus genannt wurde. Stundenlang war sie im Gebete ihrer Sinne entrückt. Der für die Klosterreform unermüdlich tätige Dominikaner Johannes Meyer, der sie persönlich kannte, berichtet von ihr: „Sie hatte eine besondere Liebe und Andacht zu dem gütigen, milden, sanften Herzen unseres lieben Herrn."[55])

Ebenfalls im Rufe der Heiligkeit starb 1310 Schwester Elisabeth von Eicken zu Oetenbach, der Meister Eckhart besonders nahestand. „Sie trug aus Liebe zum Gekreuzigten, ihrem Bräutigam, so schwere Leiden, daß es in Worten nicht zu sagen ist. Sie beschrieb in deutscher Sprache, wie Gott sie seit zarter Kindheit an sich gezogen, sie geführt und unterrichtet habe. Sie wollte nichts schreiben. Aber Gott zwang sie dazu. „Ich will," sprach er, „daß es bekannt wird, mit welcher Liebe und Güte ich dich in meinem göttlichen Herzen vor Erschaffung der Welt getragen habe." Er nennt sie die wohlgefällige Freude seines göttlichen Herzens. Er wolle ihre Seele zu einem reinen Spiegel der Dreifaltigkeit machen. Er wolle ihre einzige Liebe sein. Er erlaubte ihr nicht die Liebe und Gunst irgendeines Menschen, keinen Trost von irgendeiner Kreatur, damit ihr Herz nirgendwo sich anhänge und in keinem geschaffenen Gute sich erfreue, sondern nur in Gott allein.[56])

[55]) Ebd. 82.

[56]) Pez, Bibl. ascet. VIII 446 ff. – Ph. Strauch im Anzeiger für deutsches Altertum 1894 S. 267: „Der selige Meister Eckehart hatte sunder andacht und götliche heimlichait zuo Elisabeth von Eige."

Mystikerhandschriften.

Daß auch in anderen Dominikanerinnenklöstern von edlen, hochstrebenden Seelen die Herz-Jesu-Verehrung im 14. und 15. Jahrhundert bekannt war und geübt wurde, bezeugen für das Katharinenkloster zu Nürnberg die zahlreichen Herz-Jesu-Gebete und Herz-Jesu-Dichtungen in den Mystikerhandschriften und Erbauungsbüchern, die aus seiner Bibliothek stammen. So beschäftigt sich die Ölbergbetrachtung einer begnadigten „geistlichen Tochter" eingehend mit der „großen Trübsal und Angst des Herzens des Herrn".[57]) Mit den nach so vielen Jahrhunderten noch vorhandenen Herz-Jesu-Texten jener Handschriften[58]) ließe sich ein gehaltvolles Herz-Jesu-Büchlein füllen.

Aus Adelhausen in Freiburg haben sich ebenfalls noch Herz-Jesu-Gebete erhalten. In einem Gebete des 14. Jahrhunderts heißt es:

„Herr, ich bitte dich um der Liebe willen, die uns dein heiliges Herz am Kreuze geöffnet hat, als du um meinetwillen den teuern und verborgenen Schatz hingabest, der beschlossen war in deme heilgen scrine (Schreine) dines suessen unde minneklichen herzen, — das war das heilige Wasser und rosenfarbene Blut, das aus deinem Herzen floß — um dessentwillen bitte ich dich, daß du selbst mein Schirmer und Schützer seiest, damit ich nicht verloren gehe, Amen."[59])

---

[57]) Büchlein des Katharinenklosters in Nürnberg, 15. Jahrh. im Germanischen Museum zu Nürnberg. Hs 58 32 (Kl 3668 Hs) Bl. 68, 72 a.

[58]) Im Nürnberger Stadtarchiv und Germanischen Museum.

[59]) W. Wackernagel, Altdeutsche Predigten und Gebete 238.

Aus derselben Zeit stammen Gebete desselben Klosters zum bitteren Leiden des Herrn mit den Anrufungen:

„O Herr, himmlischer Vater, um des Gebetes willen, das dein lieber Sohn mit bebendem Herzen sprach, vereinige ich mein reuiges Herz mit seinem bebenden Herzen und spreche dasselbe Wort: Vater, wenn es immer sein kann, so nimm mir, was mich von dir fernhält, denn daß ich dein entbehre, ist dein Wille nicht."

„Herr, himmlischer Vater, du erhörtest das Gebet, das dein lieber Sohn am Kreuze mit aufschreiendem Herzen und weinenden Augen zu dir sprach. Ach, erhöre auch mein Gebet wie das seine, und um seines bitteren Todes willen erlöse mich aus meiner Not."[60])

„Herr Jesu Christe, durch din herce, das die Liebe und der Tod am Kreuze brachen, brich mein Herz und nimm ihm alle todbringende Liebe, die meine Seele, für die du doch aus Liebe den Tod erlitten hast, von dir zurückhält."[61])

Anregung zur Herz-Jesu-Verehrung mußten die Adelhausener Ordensfrauen unter anderem im St. Georgener Prediger und seinen Herz-Jesu-Stellen wie seinem Herz-Jesu-Geiste finden. Sie besaßen eine wertvolle Handschrift desselben aus dem 14. Jahrhundert, die wohl aus dem Predigerkloster von Basel dorthin gekommen war.[62])

Von Interesse dürfte es sein, mit den angeführten Herz-Jesu-Stellen von Dominikanerinnen des 14. Jahrhunderts die Herz-Jesu-Vision einer deutschen Dominikanerin des 19. Jahrhunderts zu vergleichen, der Mutter Dominika Klara aus Luxemburg, die überhaupt

[60]) Ebd. 238 f.
[61]) Ebd. 239.
[62]) K. Rieder, St. Georgener Prediger S. XIII.

in ihrem ganzen mystisch begnadigten Leben manche Ähnlichkeit mit den Mystikerinnen von Adelhausen, Töß und anderen Dominikanerinnenklöstern des Mittelalters bietet. Sie starb im Ruf der Heiligkeit zu Luxemburg in dem von ihr gestifteten Dominikanerinnenkloster auf dem Limpertsberg am 24. Februar 1895. In ihren auf Befehl des Beichtvaters nur mit großem Widerstreben gemachten Aufzeichnungen schreibt sie:

„Ich lud die lieben Engel aller in Liebe mit mir Verbundenen ein, damit sie durch ihr Gebet das meinige unterstützen möchten. Wir beteten zusammen und sagten dem süßesten Herzen Jesu alles, was wir nur erdenken konnten. Am Ende unseres Gebetes erschien uns der Herr in gar liebevoller Weise. Auf der Brust war sein feuriges Herz in sichtbarer Gestalt; daraus loderten unzählige Flammen.

O welch rührender Anblick war es für mich, als der liebe Heiland sein feuriges Herz öffnete und mir diejenigen lieben Seelen zeigte, mit denen ich so eng in seinem göttlichen Herzen vereinigt bin. Ich weinte darob vor zu großer Freude. Wie ist es doch so gut, im Herzen Jesu eingeschlossen zu sein! Wüßten doch die armen Menschen auf Erden die Liebe seines süßesten Herzens zu schätzen, sie könnten unmöglich dasselbe auch nur im geringsten beleidigen. Es überströmt von Freude, wenn es Seelen findet, die auch nur einigermaßen seine Liebe zu erwidern wissen. Er nennt sie die Lieblinge seines Herzens, seine besten Freunde, mit denen er Gastmahl halten will.“[63])

[63]) Geistliches Direktorium (als Manuskript gedruckt), Dominikanerinnenkonvent Limpertsberg-Luxemburg, n. 438.

6. Klarissinnen.

Auch in den spärlichen Nachrichten über das innere Leben in den deutschen Klöstern des Franziskanerordens fehlt das göttliche Herz nicht. Eine echt apostolische Seele war die selige Liutgard, die Stifterin des Franziskanerinnenklosters von Wittichen, gest. 1348. Sie betete viel für die Bekehrung der Sünder. Da war es ihr, als „sähe sie unseres Herrn Bild, wie er am Kreuze hing und all seine Wunden flossen, und sie sah auch, daß viele Leute ihre Zuflucht namen zuo dem herczen.“[64])

Das Bickenkloster zu Villingen.

In bevorzugter Weise wurde die Herz-Jesu-Verehrung im 15. Jahrhundert in dem Bickenkloster zu Villingen gepflegt. Wie in anderen Klarissenklöstern, so war auch hier von dem Vorarlberger Kloster Valduna aus die gesunkene Klosterzucht wiederhergestellt worden. Die Seele der Reform war die tatkräftige und mit höherem Gebet begnadigte Oberin Ursula Heider. Schon im Jahre 1480 hatte sie für ihre Novizinnen eine tägliche Betrachtungsstunde über das bittere Leiden eingeführt. Es ist dies eine der ältesten Nachrichten über eine regelmäßige tägliche Betrachtung mit bestimmtem Betrachtungsstoff in einer Klostergemeinde.[65])

Wenn auch das betrachtende Gebet in den Klöstern stets geübt worden ist, so kam doch, vielleicht die Kartäuser

---

[64]) F. J. Mone, Quellensammlung zur Badischen Landesgeschichte. III B. 465 a.

[65]) Für die Augustinerinnen in Inzigkofen schrieb der Beichtvater schon 1430 täglich eine Stunde Betrachtung über das bittere Leiden vor. (P. Pius Bihlmeyer im Freiburger Diözesan-Archiv (1909) S. 194, Anm. 8.)

ausgenommen, in den anderen Orden eine bestimmte Betrachtungszeit allgemein erst im 16. Jahrhundert auf, zuerst bei den Dominikanern und Franziskanern, dann durch die hl. Theresia im Karmeliterorden. Zuletzt wurde die tägliche Betrachtungsstunde auch im Jesuitenorden, 30 Jahre nach seiner Gründung, durch den dritten General desselben, den hl. Franz Borgias, für alle zur Pflicht gemacht. Der hl. Ignatius verlangte in seinen Konstitutionen nur allgemein, ohne ein bestimmtes Maß festzusetzen, die Professen sollten möglichst viel von ihrer freien Zeit dem Gebete widmen. Heute dringt das neue kirchliche Rechtsbuch (Can. 125, 2; 592) bei Welt- und Ordensklerus auf die regelmäßige tägliche Betrachtung.

Für ihre geistlichen Töchter schrieb die Oberin Betrachtungen zu den sieben Tagzeiten. „Zur Nonzeit", heißt es dort, „sollst du besonderes Mitleid haben mit deinem im Tode verschiedenen Bräutigam. . . Er wollte nach seinem Tode noch verwundet werden, und sein totes Herz erzeigte sich wie das eines lebenden Menschen, denn es floß Blut und Wasser daraus. Das sollst du deinem Herzen einprägen und dein Leben danach einrichten, daß du dir absterbest, ob lieb ob leid." . . . „Zur Vesperzeit gehe hin zu dem geöffneten Herzen und siehe die unergründliche Liebe, die er dir gezeigt hat. Denn er weiß wohl, daß ein liebendes Herz nichts mehr verlangt als zu wissen, wie es in des Geliebten Herzen geliebt wird. Darum wollte er sein göttliches Herz öffnen lassen, damit die, die ihn lieben, keinen Zweifel in ihn setzen, weil sie selbst in seinem geöffneten Herzen seine ewige Liebe und Treue schauen können."[66])

[66]) Villinger Chronik, hrsg. von K. J. Glatz 103 f.

In geistvoller Weise sprach sie, 83 Jahre alt, in einer Neujahrsansprache von dem „gütigen, milden, erbarmungsvollen, tugendreichen Herzen des himmlischen Bräutigams. Gern wollen wir, allerteuerste geistliche Kinder, aus Dankbarkeit gegen das angstvolle Herz Christi alle Betrübnis, Armut, Kälte, Hunger, Schmach und Not annehmen."[67])

Durch die Betrachtung des Leidens Christi war sie zu großer Vertrautheit mit dem Herzen Jesu gelangt. Sie hörte einst am Neujahrstage innerlich die Worte: „Befiehl alle, die dir am Herzen liegen, in den innersten Blutstropfen des Herzens Christi, denn er hat die Kraft, daß er allen Gliedern Kraft und Einigkeit gibt."[68])

Ihre Bemühungen um die Herz-Jesu-Verehrung sah die fromme Oberin bei ihren Töchtern mit Erfolg gekrönt. Das bezeugen die in einer Handschrift des 15. Jahrhunderts noch erhaltenen kleinen Gedichte, in denen die einzelnen Schwestern unter dem Namen verschiedener Vögel und Fische in ihren frommen Übungen dargestellt werden. Bei mehreren Schwestern findet sich der Hinweis auf das göttliche Herz:

„Ein kostbar Kleinod will Gott dir schenken,
Dich aus dem Quell seines Herzens tränken.
Dann wird die Seele der Freuden voll,
Daß sie es nie kann künden wohl."[69])

Von einer anderen Ordensfrau heißt es:

„In Lieb' wirst du an seinem Herzen hangen,
Er hält mit seinen Armen dich umfangen

[67]) Ebd. 50.
[68]) Ebd. 104 f.
[69]) C. Greith, Deutsche Mystik im Predigerorden 277.

Und liebet dich so minniglich und fein,
Als hab' er niemand als nur dich allein."

Eine dritte Schwester wird gemahnt:

„Laß dich nie des Herren Dienst verdrießen,
So wirst du Gott im Himmel selig einst genießen.
Da wird der süßeste und klarste Wein
Voll Wonneluft und Freude dein Getränke sein.
Aus Jesu minnereichem Herzen ist er hell entsprungen
Und in die Seelen aller Sel'gen eingedrungen."[70])

Den Herz-Jesu-Gedanken trugen diese Verse auch in andere Klöster. Denn am Schluß derselben wird in der Handschrift bemerkt: „Die ehrwürdigen Frauen Klarissinnen von Villingen haben uns diese Fischlein und Vöglein gegeben. Gott woll sie dafür ewig segnen."[71])

Das Barbarakloster zu Trier.

Wie im Bickenkloster des Schwarzwaldes, so wurde die Herz-Jesu-Verehrung auch von den frommen Klarissen des Barbarakklosters zu Trier im 15. Jahrhundert eifrig gepflegt. Das zeigen die starken Gebrauchsspuren auf den Seiten der Herz-Jesu-Gebete in einem Gebet- und Betrachtungsbuch, das von dorther stammt.

Da liest man in alttrierer Mundart bei einem litaneiartigen Gebete zu unserem lieben Herrn:

‚Durch dine mildicheit, in der du Johannes leistes (ließest) rasten off dynem suyssen herzen, Erbarme dich over mich.'[72])

[70]) Ebd. 278 279.

[71]) Ebd. 288.

[72]) Handschrift des 15. Jahrh. aus dem Barbarakloster zu Trier. Stadtbibl. Trier 823 (1696) Bl. 34 b.

„Durch die Betrübnis deines Herzens und aller Kräfte deiner Seele, bewahre uns o Herr!“[73])

„Durch das heilige Blut und Wasser, das aus deinem heiligen Herzen floß, reinige und schmücke uns in deinem heiligen Blute. Amen.“[74])

„O Jesu, ich befehle mich ganz in dein Herz und deine heiligen Wunden, jetzt und ewiglich ohne Ende. Amen.“[75])

„Gebenedeiter, süßer, lieber Herr Jesu Christe, ich erflehe für mich aus der gebenedeiten süßen Wunde deines liebenden Herzens göttliche Weisheit, Glaube, Hoffnung und Liebe, Reinheit und Lauterkeit meines Herzens und meines Leibes.“[76])

Dann heißt es zu Ehren der hl. Lanze: „O lieber Herr, dieses Pater noster opfere ich dir auf zu Ehren der heiligen Lanze, die durch dein gebenedeites Herz ging, als der Schatz deiner unergründlichen Barmherzigkeit erschlossen wurde.“[77])

Eine längere Betrachtung über „die Ängstigungen Christi“ erinnert an die verschiedenen Leiden, die der Herr vorausschaute. Jedesmal heißt es dann: „O meine einzige Zuversicht, herzlieber getreuer Herr Jesu Christe, davon erschrak dein edles, zartes, menschliches Herz so sehr, daß dein heiliger Leib erzitterte und erbebte. Pater noster.“[78])

Ein Gebet zum Troste der Armen Seelen erinnert den Herrn an „die Liebe, die sein Herz bezwungen, da er

---

[73]) Ebd. 39 a.
[74]) Ebd. 41 b.
[75]) Ebd. 287 b.
[76]) Ebd. 68 a.
[77]) Ebd. 95 a.
[78]) Ebd. 74 b — 76 a.

aus dem Schoß des Vaters niederstieg in dieses Elend". Es wird die Bemerkung beigefügt: „So hat der Herr einen guten Menschen zu seinem Troste gelehrt, da er seinen heiligen Fronleichnam empfangen hatte und zu wissen verlangte, womit er den Seelen zu allermeist helfen könnte, die in den Peinen des Fegfeuers sind."[79])

Auch eine andere Handschrift in Trierer Mundart aus dem Klarissenkloster in Trier mit zahlreichen Gebeten und Betrachtungen über Jesu Leben und Leiden erwähnt häufig ganz zwanglos das göttliche Herz, wobei zugleich auf das Innenleben Jesu Bezug genommen wird: „Was dein Herz von uns gewollt hat, das hast du uns durch deine langen und bitteren Schmerzen deutlich gezeigt." Andere Betrachtungen weisen hin auf „die heiligste Seite und das Herz voll Süßigkeit, das von dem Ritter mit dem Speer durchstochen wurde", und beim letzten Abendmahl auf das „unaussprechliche Verlangen, womit Jesu göttliches Herz erfüllt war". Bei den Meinungen für eine Reihe von Paternostern heißt es: „Versenke dich in das offene verwundete Herz Jesu Christi und birg dich allzumal in der Wunde der Liebe. Versenke dich in das göttliche Herz Jesu und waffne dich mit seinem Leiden."[80])

7. Seelenführer und Biographen.

Gottesfreunde darf man wohl auch die Geistesmänner nennen, die jenen vom göttlichen Herzen so hoch

---

[79]) Ebd. 77 a–79 a.

[80]) Handschrift des 15. Jahrhunderts mit vielen Christusgebeten aus dem Klarissenkloster zu Trier. Stadtbibl. Trier 824 (1698) Bl. 180 a 182 a 208 b 209 a b.

begnadigten Seelen als Führer auf dem schwierigen Wege dienten, den sie gehen mußten, und deren Herz-Jesu-Verehrung billigten. Wären sie keine Gottesfreunde gewesen, so hätten sie dem erhabenen Seelenleben das notwendige Verständnis unmöglich entgegenbringen können. Die Seele selbst aber wäre dem Führer nicht mit jenem Vertrauen begegnet, wie es z. B. bei Elsbeth Stagel Suso gegenüber und bei Margareta und Christine Ebner Heinrich von Nördlingen gegenüber der Fall war. Wie viel Anregung zur Herz-Jesu-Verehrung ihnen seine Leitung brachte, geht aus deren Schriften hervor.

Der Seelenführer war mehrfach Veranlassung, daß die Gnaden des göttlichen Herzens überhaupt aufgezeichnet wurden, so bei Margareta Ebner, vor allem aber auch bei Mechthild von Magdeburg. Einem Dominikaner gebührt das Verdienst, daß die älteste Herz-Jesu-Offenbarung überhaupt bekannt wurde. Mechthild erzählt selbst: Nach einer mir zuteil gewordenen göttlichen Mitteilung „ging ich Arme bebend in demütiger Scham zu meinem Beichtvater und sagte ihm, was ich gehört hatte. Da hieß er mich das, wessen ich mich so oft weinend schäme, da meine Unwürdigkeit mir vor Augen steht, tuen, nämlich, daß er einem schnöden Weibe befahl, aus Gottes Herz und Mund dieses Buch zu schreiben". Ihr Beichtvater, der Dominikaner Heinrich von Halle, hatte für die Sammlung ihrer Aufzeichnungen Sorge getragen und sie dadurch der Nachwelt erhalten.

Dietrich von Apolda, der ein Leben des hl. Dominikus und wahrscheinlich auch der hl. Elisabeth von Thüringen verfaßte, benutzte die lateinische Übersetzung der Schriften Mechthilds und zweifelte nicht, daß ihre

Gesichte göttliche Offenbarungen seien. Er hatte auch häufige Unterredungen mit der hl. Gertrud der Großen.[81])

Die Schriften der hl. Gertrud und der sel. Mechthild von Hackeborn wären wohl kaum über die Mauern des Klosters hinaus bekannt geworden, hätten nicht deutsche Dominikaner und Franziskaner sie vorher geprüft und gebilligt, und damit auch die große Verehrung des göttlichen Herzens, die sich darin ausspricht. Wenn der Zisterzienserabt Ulrich von Kaisheim als Seelenführer zweimal Adelheid Langmann Mitteilung machte von den Gnaden, die der Heiland ihr durch sein heiligstes Herz schenken wollte, so liegt darin eine dringende Aufforderung zu dessen Verehrung.

Mehrfach wurde der Seelenführer nachher zum Lebensbeschreiber der begnadigten Seele. Dadurch, daß er deren Herz-Jesu-Verehrung in seine Lebensbeschreibung mitaufnahm, billigte er sie nicht bloß, sondern wurde er ohne Zweifel auch für andere ein Führer zum göttlichen Herzen.

So beschrieb Thomas von Chantimpré, den Männer wie Dionys der Kartäuser und Kardinal Bellarmin sehr schätzten, als Prior des Dominikanerkonventes in Löwen das Leben der hl. Luitgard. Seine Studien hatte er in Köln unter dem sel. Albert dem Großen gemacht.

Der Dominikaner Peter von Dacien schrieb das Leben der sel. Christina von Stommeln, mit der er regen Briefwechsel unterhalten hatte.

---

[81]) Ph. Strauch, Eckhartprobleme, 32, aus der Trierer Hdschr. 77 (Keuffer 1, 61; 2, 149 und Dresdener Hdschr. Kat. M 243) im Verzeichnis der Geistlichen, die zur Zeit Gertruds ihre Gesichte gebilligt haben.

Der um seine Heimatdiözese Pomesanien hochverdiente Domdekan Johann von Marienwerder, gest. 1417, verfaßte mehrere deutsche und lateinische Lebensbeschreibungen der sel. Dorothea von Montau, deren geistlicher Führer er gewesen war, und machte dadurch die Aufforderung des Heilandes, sein Herz zu verehren, in weiten Kreisen bekannt.

Auch die Verfasserinnen der kurzen Lebensbeschreibungen, der „Vitensammlungen", aus den Dominikanerinnenklöstern des 13. und 14. Jahrhunderts sind hier zu nennen. Denn sie haben manchen schönen Zug der Herz-Jesu-Verehrung und ihrer Gnaden vor der Vergessenheit gerettet, so Elsbeth Stagel und Katharina von Gebweiler, Oberin in Unterlinden zu Kolmar, die einzige, die dabei die lateinische Sprache benutzte. Wenn auch das, was Katharina von Gebweiler bezüglich der Herz-Jesu-Verehrung von den Schwestern Hedwig von Laufenberg, Hedwig von Gebweiler und Gertrud von Sachsen erzählt, nur den Wert einer frommen Legende besitzt, so beweist ihr Bericht doch, wie lebendig der Herz-Jesu-Gedanke in Unterlinden war. Dieses zeigt auch die dort entstandene Bearbeitung der „Tochter Sion", die mit dem Eintritt der Tochter Sion in Unterlinden endet, sonst aber eine Überarbeitung der von Lamprecht von Regensburg benutzten Vorlage ist.[82])

Der eifrige Reformator seines Ordens, der Dominikaner Johannes Meyer, gest. 1485, berichtet nicht bloß in seinen kurzen Lebensbildern über die Herz-Jesu-Verehrung der Dominikanerinnen zu Schönensteinbach,

[82]) Zeitschrift für deutsche Mundarten I, Heidelberg (1900) 81 f. – Zeitschr. f. kath. Theol. XXV (1901). – Michael, Gesch. d. deutsch. Volkes III 168.

sondern weist auch durch die Art seiner Darstellung auf das göttliche Herz hin. „Schw. Anna Zorn", so berichtet er, „war von hoher Geburt, aber viel edler noch an Tugend und innerlichem Leben. Da der Gemahl dieser Edelfrau starb, weihte sie sich dem süßen Herzen und Joche Christi und wurde eine demütige Laienschwester."[83])

Unter den in Schönensteinbach am Ende des 14. Jahrhunderts gebräuchlichen Gebetsübungen der Schwestern nennt Meyer dreimal die „Anrufung des süßen Herzens Jesu"[84]) neben dem häufigen, ja täglichen Empfang der heiligen Kommunion, wie dies „an guot gewonhait ist unter den swöstern der Observantz".

Ohne Zweifel hat seine Liebe zum göttlichen Herzen, die der apostolische Mann als etwas Selbstverständliches betrachtet, auch an den zahlreichen Orten, an denen er für die Reform seines Ordens so segensreich gearbeitet hat, anregend gewirkt. Möglicherweise bieten die noch nicht veröffentlichten Schriften dieses um seinen Orden hochverdienten Mannes Hinweise auf das „süße Herz Christi", für „dessen Joch" er so viele Seelen gewonnen hat.

* * *

„Wo Christus die Tiefe des Herzens heimsucht und salbt und segnet," so predigt Tauler, „da lebt eine Liebe, so weit, so breit und stark, eine Liebe wie die eines St. Paulus."[85]) Diese Liebe war es auch, die den Weg zum Erlöserherzen fand. Für Prediger wie Mystiker war dieser Weg, wenn sie zu Herz-Jesu-Zeugen wurden, die

[83]) Quellen u. Forschungen zur Gesch. d. Dominikanerordens, 2. Heft. Buch der Reformacio Predigerordens 55.

[84]) Ebd. S. X.

[85]) Tauler-Vetter, bei Zahn, Christus in der deutschen Mystik, 7.

Betrachtung des bitteren Leidens unseres Herrn. „Von der Unmittelbarkeit, Innigkeit und Stetigkeit, mit der man in jenen Kreisen des Erlösers und seines Leidens gedachte, würde man sich heute kaum eine Vorstellung machen können, wenn nicht die immer reichlicher erschlossenen Quellen zu Hilfe kämen."[86])

Daß aber nicht bloß der Predigt und Mystik in der deutschen Vorzeit das gnadenreiche Geheimnis des göttlichen Herzens bekannt war, werden die kommenden Kapitel in überzeugender Weise dartun. Sie bieten einen Blick in die mittelhochdeutsche und mittelniederdeutsche religiöse Dichtung mit ihren vielen tief empfundenen Herz-Jesu-Stellen sowie in die herrlichen, bisher noch nie veröffentlichten Gebetsschätze altdeutscher Herz-Jesu-Verehrung. Was aus der altdeutschen Herz-Jesu-Verehrung im 16. und 17. Jahrhundert geworden ist und wie sie ihr Apostolat weit über die Grenzen Deutschlands hinaus geübt hat, wird ausführlich nachgewiesen werden. Endlich werden die Gründe zusammengestellt, die zur Lösung des psychologischen Problems beitragen können, warum man gerade in Deutschland schon zu so früher Zeit und in so weiten Kreisen das heiligste Herz Jesu kennen und verehren gelernt hat.

[86]) Zahn, ebd. 13.

Anhang.

Ueberſicht über die Herz-Jeſu-Verehrung des Mittelalters.

A. In Deutſchland bis 1500.

Erſte Periode: Die Frühzeit, bis 1250.

Im Süden.

Gottfried von Admont, Benediktinerabt, geſt. 1165.

Prieſter Konrad. — Älteſte mittelhochdeutſche Predigtſammlung, um 1180.

Gebetbuch der Königin Agnes. — Älteſte mhd. Herz-Jeſu-Gebete. 12. Jahrh.

Das „Trudperter Hohelied". — (Rilind und Herrat?) 12. Jahrh.

Zwiegeſpräch zwiſchen Jeſus und der Seele. 12.—13. Jahrh.

Im Norden.

Hl. Eliſabeth von Schönau, Benediktinerin. 1129—1164.

Eckbert von Schönau, Benediktinerabt, geſt. 1184.

Die „Lilie", Kölner mhd. Myſtikerſchrift, um 1200.

Sel. Hermann Joſeph aus Köln, Prämonſtratenſer. (Älteſtes Herz-Jeſu-Lied: Summi regis cor aveto.) 1150 bis 1230.

Schweſter Eliſabeth, Prämonſtratenſerin in Füſſenich bei Zülpich (Älteſte Herz-Jeſu-Gebetserhörung), um 1200.

(Hl. Eliſabeth von Thüringen. 1207—1231.)

Hl. Luitgard, Ziſterzienſerin. 1182—1246.

Zweite Periode: Die Blütezeit, 1250—1350.

1. Franziskaner.

Der Regensburger Minoritenkreis.

Der ſel. David von Augsburg, (1200)—1272.

Der sel. Berthold von Regensburg, (1220)—1274.
Lamprecht von Regensburg, um 1250.
Provinzial Gerhard, um 1246—1252.
Br. Werner, Lektor der Theologie, um 1250.

Unbekannte Franziskaner.

Der St. Georgener Prediger, vor 1280.
Der Schwarzwälder Prediger, vor 1280.
Das „Buch von geistlicher Armut", um 1350.

2. Zisterzienser.

Cäsarius von Heisterbach aus Köln, gest. um 1240.
„Die sieben Staffeln des Gebetes". 13. Jahrh.
Konrad von Brundelsheim, Abt von Heilsbronn, gest. 1321.
Der Mönch von Heilsbronn: Liber de corde et sanguine Domini, um 1303—1324.
Ulrich, Abt von Kaisheim, gest. 1360.

3. Zisterzienserinnen.

Mechthild von Magdeburg. („Das fließende Licht der Gottheit.") 1212—1285.
Gertrud von Hackeborn, Äbtissin von Helfta. 1234 bis 1292.
Sel. Mechthild von Hackeborn. („Liber specialis gratiae.") 1242—1299.
Hl. Gertrud die Große. („Legatus divinae pietatis", „Exercitia spiritualia.") 1256—1302.
(Ehrw. Ida von Leeuw bei Löwen, gest. 1300.)
Ehrw. Luckard von Oberweimar, gest. 1309.

4. Dominikaner.

Meister Eckhart, gest. 1327.
Giselher von Slatheim, um 1300.
Johannes Tauler, 1300—1361.
Der sel. Heinrich Suso. (Älteste deutsche Autobiographie, Büchlein der Ewigen Weisheit.) 1295—1366.
Das „Minnebüchlein". 14. Jahrh.

Seelenführer und Biographen. — Thomas von Chantimpré, 1201—1270. Dietrich von Apolda, 1228—1296. Peter von Dazien. Die Dominikaner von Halle. Heinrich von Neuruppin. Heinrich von Löwen. Hermann von Havelland. Heinrich von Halle.

5. Predigten, Abhandlungen und Briefe von Gottesfreunden.

Heinrich von Nördlingen, gest. nach 1361. — (Älteste deutsche Briefsammlung.)

„Testament der Minne." 14. Jahrh.

„Taulers Exerzitien."

„Von der zehnfachen Blindheit."

„Über die Menschwerdung Christi." 14. Jahrh.

Predigt über das Hohelied und das Paternoster. 14. Jahrh.

Predigt auf den ersten Adventssonntag. 14. Jahrh.

„Wer spärlich sät, wird spärlich ernten."

Niederdeutsche Erklärung des Hohenliedes. (Hdschr.)

Predigten in Münster über das bittere Leiden. 15. Jahrh.

Nürnberger Mystikerbrief. 15. Jahrh. (Hdschr.)

Mittelhochdeutscher mystischer Traktat des 15. Jahrh. (Hdschr.)

Lateinische Betrachtungen über das bittere Leiden des Herrn (Hdschr.)

Buch des Lebens unseres lieben Herrn Jesu Christi. (Hdschr.)

Rheinische Mystikerhandschrift.

6. Dominikanerinnen.

Unterlinden in Kolmar, vor 1330. — Katharina von Gebweiler, Hedwig von Laufenberg, Hedwig von Gebweiler, Gertrud von Sachsen. — Mittelhochdeutsche Übersetzung der „Tochter Sion".

Töß bei Winterthur, vor 1340. — Elsbeth Stagel, Sophie von Klingnau, Adelheid von Frauenberg, Mechthild von Stanz.

Ötenbach bei Konstanz, vor 1340. — Ita von Hutwil, Adelheid Schwarz, Elisabeth von Eicken.

Katharinenthal bei Dießenhofen, vor 1350. — Priorin Mechthild von Havenegg, Adelheid Pfefferhart, Gertrud die Rutrin, Elisabeth Haimburg.

Kirchberg bei Haigerloch, vor 1350. — Mechthild von Waldeck.

Die ehrw. Margaretha Ebner in Maria-Mödingen bei Dillingen, 1291—1351.

Christine Ebner in Engelthal bei Nürnberg, 1277—1356.

Adelheid Langmann in Engelthal, 1310—1375.

Das Katharinenkloster in Nürnberg.

Adelhausen in Freiburg i. B.

Schönensteinbach im Elsaß, um 1400. Novizenmeisterin Klara von Osten. Subpriorin Klara Fölz.

7. Verschiedene Heilige des 13. bis 15. Jahrh.

Die sel. Christina von Stommeln b. Köln, 1242—1312.

Die sel. Liutgart, Stifterin von Wittichen, 1291—1348.

Die sel. Dorothea von Montau, Reklusе von Marienwerder, Patronin von Preußen, 1347—1394.

Die hl. Lidwina von Schidam, 1380—1432.

Der sel. Nikolaus von der Flüe, 1417—1487.

Dritte Periode: Stilles Fortwirken, 1350—1500.

1. Ruysbroek und seine Schule.

Sel. Johann van Ruysbroek. 1294—1381.

Gerhard Zerbold von Zütphen, Fraterherr, gest. 1398.

Gerlach Peters, Fraterherr. 1378—1411.

Thomas von Kempen (Betrachtungen, Predigten). 1379 bis 1471.

Dionysius der Kartäuser, in Köln und Roermond. 1402—1471.

Heinrich Herp (Harphius), Franziskanerprovinzial in Köln. 1400—1477.

Johannes Veghe, Fraterherr in Münster. („Weingarten der Seele.") 1486.

2. Kartäuser.

Ludolph von Sachsen. 1295—1378.
Heinrich von Kalkar, um 1350.
Johann von Braunschweig, gest. 1380.
Unbekannter Kartäuser in Trier. 14. Jahrh.
Dom Dominikus in Trier. 1384—1461.
Nikolaus Kempf in Niederösterreich. 1397—1497.
(Heinrich Arnoldi, gest. 1487.)
Kartäuser in Nürnberg (Gedruckte Herz-Jesu-Texte). 1480.
Peter Dorland in Diest: Viola animae, gedruckt 1499.

3. Aus verschiedenen Orden.

Jordan von Quedlinburg, Augustiner, gest. 1380.
Otto von Passau, Franziskaner, um 1386.
Johannes Herold, Dominikaner, um 1418.
Johannes Nider, Dominikaner. 1380—1438.
Hl. Johannes Capistran, Franziskaner. 1386—1456.
Johannes Meyer, Dominikaner. 1422—1485.
Wilhelm Textor aus Aachen, um 1485.
Stephan Fridolin, Franziskaner in Nürnberg, gest. 1489.
Gabriel Biel, der „letzte Scholastiker", Fraterherr in Tübingen. 1425—1495.
Ursula Heider, Klarissin in Villingen. 1413—1498.
Klarissinnen im Barbarakloster zu Trier. 15. Jahrh.
Kreuzherrnkloster Marienvrede (Mariae Pax) zu Ringenberg bei Wesel. 15. Jahrh.

4. Altdeutsche Dichtungen von den ersten Anfängen bis 1500.

Heliand, um 830.

Minnesänger und Meistersinger. 1200—1350.

Walter von der Vogelweide (1170—1230).
Gottfried von Straßburg. „Lobgesang", um 1210.
Konrad von Würzburg, gest. 1287.

Meister Rumezlant, 13. Jahrh.
Heinrich „Frauenlob" von Meißen, gest. 1318.
Meister Barthel Regenboge, um 1300.
Meffrid, 14. Jahrh.

Mystikerdichtungen. 1250—1350.

(Lamprecht von Regensburg), Franziskaner. „Tochter Sion", um 1250.
Brun von Schonebeck. Hoheslied, um 1276.
(Mechthild von Magdeburg). „Licht der Gottheit." 1212—1285.
Gundacker von Judenburg. „Christi Hort", um 1300.
(Der Mönch von Heilsbronn). „Buch der sieben Grade", um 1303—1326.
Schwester Hadewyg, Altflämische Dichtungen.
„Gott und die Seele."
„Wer gern hätt' ein gut' Leben." („Geistliche Minne.")
„Vielwerte Seele, halt' dich wert."
„Christus und die Seele."
„Der Minne Spiegel."
„Christus und die minnende Seele." (1400—1450.)

Mysterienspiele des 14. und 15. Jahrh.

Zehn Passionsspiele und „Marienklagen".
Osterspiel.
Spiel vom jüngsten Tage.

Mittelhochdeutsche geistliche Lieder des 14. und 15. Jahrhunderts.

„Wehklagen um Christi Leiden."
„Verlorene Zeit."
„Ich weiß mir einen Mai in dieser heil'gen Zeit."
„Vom Heiligen Geist", von Johannes, Mönch in Salzburg.
„Gelobet seist du, Zedernbaum."

Mittelniederdeutsche geistliche Lieder des 15. Jahrhunderts.

„Ick weet eyne maget schone."
„Ick sunge jw gerne eynen mester sanck."
„Boven allen cederen bomen."
„Ick hebbe eynen spelman syngen."
„Eyn leit van de liden Christi (Von der Kreuzesnachtigall).

Niederländische geistliche Lieder des 15. Jahrhunderts.

Syt vrolic, het is gheworden dach.
Van den nachtegal.
Toon mi doch me, myn lieflic lief.
Ic bin myn tyt gheworden quyt in also corten stonden.
Een blide ghesichte.
Heer god, wie sal ic claghen.
O goede Jesus, wees ons bi.
Ghelovet systu cederboum.
Alresoeteste Jesus.
Heer Jesus weert, schenket ons den wyn al uut den milden herten dyn.
Och hoe lustelic is ons.
Die lieve coele mei.
Die door godes willen des morghens wil maien gaen.

Übertragungen und Sammlungen.

Stabat mater.
„St. Bernhardsklage."
Wolfenbütteler Priamelhandschrift.

5. Bildliche Darstellungen.

1. Symbolische Darstellungen (Pelikan).
2. Bei der Gestalt des Herrn: Ebstorfer Weltkarte, 13. Jahrh. — Johannes am Herzen Jesu ruhend, 13.—15. Jahrh. — Miniaturen des 15. Jahrh. — Flügelaltar zu Aarhus 1479.

3. Das von der Lanze durchbohrte Herz: Zahlreiche Miniaturen, Holzschnitte und Lederpressungen. — Freskobild in Mellaun bei Brixen, 1464.

4. Das verwundete Herz unter den fünf Wunden hervorgehoben: Zahlreiche Miniaturen und Holzschnitte. — Freskobild in der Kirche von Kalkar, 1469.

6. Deutsche Herz-Jesu-Gebete des 14. und 15. Jahrhunderts.

1. Kölner „Kleine Tagzeiten vom glorreichen Herzen Jesu Christi". — Tagzeiten vom bitteren Leiden. — Niederdeutsche Herz-Jesu-Gebete für jeden Tag der Woche.

2. Meß-, Beicht- und Kommunionandacht.

3. Allgemeine Herz-Jesu-Gebete.

4. Herz-Jesu-Gebete in besonderen Anliegen.

5. Herz-Jesu-Gebete vom verborgenen und öffentlichen Leben, vom bitteren Leiden und vom glorreichen Leben des Herrn.

6. Ablaßgebete vom Herzen Jesu.

7. Herz Jesu und Maria.

a. In Handschriften.

Die Herz-Jesu-Gebete aus den nachstehend angegebenen Handschriften sind zum Druck vorbereitet unter dem Titel: Deutsche Herz-Jesu-Gebete des 14. und 15. Jahrhunderts, aus mittelhochdeutschen und mittelniederdeutschen Handschriften übertragen und zusammengestellt von K. Richstätter S. J. — Die Gebete sind oft älter als die Handschrift.

1. Sammelband von 18 mittelhochdeutschen Gebetbüchern des 15. Jahrh. — Germanisches Museum in Nürnberg. Hdschr. 1733.

2. Mhd. Gebetbüchlein des 15. Jahrh. — Ebd. 25711.

3. Gebetbuch des 15. Jahrh. einer adeligen Frau. — Ebd. 1735.

4. Sammelband von Gebeten des 15.—16. Jahrh. mit einer Sammlung von Herz-Jesu-Gebeten. — Ebd. 25712.

5. Hdschr. des 15. Jahrh. in Gebetbuchformat. — Ebd. Rl 3665.

6. Sammelband aus dem Katharinenkloster in Nürnberg, Anfang des 15. Jahrh. — Ebd. 5832 (Rl 3668).

7. Papierhdschr. anno 1460. — Ebd. 102 487.

8. Prgthdschr. mhd. Gebete. — Ebd. 1738.

9. Sammelband von 14 mhd. Gebetsübungen und aszetischen Unterweisungen, anno 1424 (Bl. 220b). — Stadtarchiv in Nürnberg VI Cent. 86.

10. Sammelband von Andachtsübungen aus dem Katharinenkloster in Nürnberg. — Ebd. VI Cent. 91.

11. Erbauungsschrift aus dem Katharinenkloster in Nürnberg. — Ebd. VI Cent. 44.

12. Niederdeutsches Gebetbuch, Anfang des 15. Jahrh. — Stadtarchiv in Köln. IX W 19.

13. Mitteldeutsches wertvolles Gebetbuch mit zahlreichen Herz-Jesu-Gebeten und Predigten des hl. Bernhardin von Siena. — Ebd. IX W 49.

14. Nd. Gebetbuch der Schw. Hedwig Schonenberg. — Ebd. IX G B 175.

15. Mitteldeutsches Gebetbuch des 15. Jahrh. — Ebd. IX W 62.

16. Nd. Gebetbuch, Ende des 15. Jahrh. — Ebd. IX W 48.

17. Nd. Gebetbuch des 15. Jahrh. — Ebd. IX W 39.

18. Hdschr. aus der Benediktinerabtei St. Matthias in Trier. — Priesterseminar in Trier. Hdschr. 111.

19. Gebet- und Andachtsbuch des 15. Jahrh. — Ebd. 165.

20. Mittelfränkische Hdschr. aus dem St. Agneskloster in Trier. — Stadtbibliothek in Trier. Deutsche Hdschr. 830 (1377).

21. Gebetbuch des 15. Jahrh. aus dem Barbara-Klarissenkloster in Trier. — Ebd. 823 (1696).

22. Gebetbuch des 15. Jahrh. — Ebd. 2050 (1695).

23. Leben unseres Herrn Jesus Christus, 15. Jahrh., aus St. Martin zu Trier. — Ebd. 808a (1346).

24. Anweisung zum Ordensleben und Gebete. 15. Jahrh. — Ebd. 660 (2017).

25. Rheinisches Gebetbuch mit vielen Christusgebeten (Bl. 189). 15. Jahrh. — Ebd. 824 (1698).

26. Rheinisches Gebetbuch, Anfang des 16. Jahrh. — Ebd. 826 (1699).

27. Rheinisches Gebetbuch, 15. Jahrh. — Ebd. 831 (1377).

28. Dat boich des levens, Nd. Hdschr., 15. Jahrh. — Ebd. 809 (1341).

29. Groit Andacht zuo Christus, vor 1512. — Ebd. 112 (1983).

30. Leben Jesu in Gebeten. Pprhdschr., 15. Jahrh. — Kgl. Bibliothek in Berlin. Ms. germ. qu. 1099.

31. Ars moriendi, mittelhochdeutsch, 15. Jahrh. — Freiburg i. B., Universitätsbibliothek.

32. Gebetbuch des Pfarrers Balthassar Mayr, parochus in Dirnhain (1551). — Ebd. 209.

33. Niederdeutsche Betrachtungen über die Eigenschaften Gottes und das Leben Jesu. — Priesterseminar in Köln, ohne Sign.

34. Mittelniederländische Gebete. — Bischöfliches Museum in Haarlem, 108.

35. Lateinisch-niederdeutsches Gebetbuch des 15. Jahrh. aus dem Kreuzherrnkloster Marienvrede (Mariae Pax) zu Ringenberg bei Wesel. — Düsseldorf, Landesbibl. C. 73.

36. Niederdeutsche Gebete und Betrachtungen. 14. Jahrh. aus Marienvrede. — Ebd. C. 89.

37. Leben unseres Herrn Jesu Christi. Niederdeutsch, aus Marienvrede. — Ebd. C. 17.

38. Passion Christi, 15. Jahrh. — Breslau, Universitätsbibliothek. I Ddz. 8.

39. Meditationes de passione Domini, Pergamenthdschr. des 15. Jahrh. — Ebd. I Q. 118.

40. Mittelhochdeutsches Gebetbuch von 1486. — Breslau, Stadtbibl. Cod. manuscr. 411.

41. Niederdeutsches Gebetbuch, Anfang des 16. Jahrh. — Münster, Priesterseminar. G. 284.

42. Lateinisches Gebetbuch mit Herz-Jesu-Bild, 15. Jahrh. — Schloß Havixbeck.

43. Gebetbuch, Anfang des 16. Jahrh., aus der Kölner Sammlung des Baron Hübsch. — Darmstadt, Hofbibliothek. 1432.

44. Gebetbuch aus dem Anfang des 15. Jahrh. — Ebd. 1868.

45. Sammelband von Prgthdschr. des 15. Jahrh. von broder Diderich. — Ebd. 2928.

46. Gebetbuch des 16. Jahrh. mit Andachten für die Zeiten des Kirchenjahres und zahlreichen Herz-Jesu-Gebeten. — Ebd. 1911.

47. Gebetbuch aus einem Kölner Frauenkloster um 1500. — Ebd. 1906.

48. Gebetbuch aus dem 16. Jahrh. — Ebd. 1907.

49. Kommunionbuch, Anfang des 16. Jahrh. — Ebd. 1902.

50. Gebetbuch mit reichem Inhalt schöner Andachten, Anfang des 16. Jahrh. — Ebd. 1903.

51. Gebetbuch aus der Sammlung Hübsch. — Ebd. 1901.

52. Dye dorne Crone onses lyeven heren Jhu Chri, Anfang des 16. Jahrh. — Ebd. 1742.

53. Niederrheinisches Gezeitenbuch, 15. Jahrh. — Aachen, Stadtbibliothek. 44.

54. Nd. Gebete zum Leben und Leiden des Herrn, 14.—15. Jahrh. — Osnabrück, Gymnasium Carolinum, 12 De 122.

55. Nd. Totenoffizium und andere Gebete, 15. Jahrh. — Osnabrück, Ratsgymnasium C, XVI.

56. Nd. Gebete, 15. Jahrh. — Ebd. C, X.

57. Nd. Gebete, darunter O alre heilichste siel Christi heilige mi, 15. Jahrh. — Ebd. C, XV.

58. Nd. Erbauungsschrift mit Tagzeiten der Schmerzen Mariä, der Dreifaltigkeit und Ewigen Weisheit, 15. Jahrh. — Ebd. C, IX. (C, XIV enthält u. a. nd. Tagzeiten vom Heiligen Geist.)

59. Nd. Armseelenbuch, 15. Jahrh. — Münster, Bibl. d. Vereins f. Gesch. Westfalens, Hdschr. 274.

60. Nd. Gebetbuch, 15. Jahrh. — Ebd. 8.

61. Mittelniederländisches Gebetbuch, 15. Jahrh. — Münster, Universitätsbibliothek 417 (790).

62. Nd. Betrachtungen, 15. Jahrh. — Ebd. 525 (793).

63. Nd. Gebetbuch, 15. Jahrh. — Ebd. 414 (791).

64. Nd. Gebetbuch, 15. Jahrh. — Ebd. 413 (764).

65. Nd. Erbauungsbuch, 15. Jahrh. — Ebd. 421 (779).

66. Nd. Gebetbuch, 15. Jahrh. — Ebd. 418 (784).

67. Nd. Gebetbuch, 16. Jahrh. — Ebd. 416 (796).

68. Niederdeutsche Betrachtungen über das Leiden Christi, 15. Jahrh. — Ebd. 527 (741).

69. Niederdeutsche Gebete für alle Tage des Jahres, 15. Jahrh. — Ebd. 428 (726d).

70. Spanisch-niederdeutsches Gebetbuch, Anfang 16. Jahrh. — Ebd. (902).

71. Niederdeutsche Prgthdschr., Ende des 15. Jahrh. mit reichen Miniaturen. — Haus Ruhr. Bibl. des Barons Ebgert von und zur Mühlen.

72. Rheinisches Gebetbuch des 15. Jahrh. — Mainz, Stadtbibl. Hdschr. 418.

73. Mittelhochdeutsches Gebetbuch des 15. Jahrh. — Ebd. 221.

74. Pergamenthdschr. der Mainzer Kartause. — Ebd. 51.

75. Lateinisch-deutsches Gebetbuch des 15. Jahrh. — Ebd. 337.

76. Lateinisch-deutsches Erbauungsbuch des 15. Jahrh. — Ebd. 245.

77. Sammelband von mittelhochdeutschen Gebeten. Breslau, Fürstbischöfl. Domarchiv. Hdschr. 28.

78. Mnd. Andachtsbuch. Münster, Universitätsbibliothek 415 (795).

b. Aus den Anfängen des Buchdruckes.

Niederdeutsches „Bedebock", gedruckt zu Lübeck 1456 (?) und 1487. (Berliner Kgl. Bibl.)

Das andächtige Zeitglöcklein. Hdschr. von 1250, gedruckt zu Basel 1492.

Das andechtig zitglöglyn des lebens vn lides christi. Getruckt zu zweinprucken, 15. Jahrh. (Germanisches Museum in Nürnberg.)

Hortulus anime. 15. Jahrh. (Hofbibliothek in Darmstadt, Sign. 5547.)

Spiegel der menschlichen Behaltnuß. Augsburg 1470.

Hortulus animae zuo tütsch. 1505.

Den Wyngaert der Sielen. Antwerpen op de Lombaerde veste. Anfang des 16. Jahrh. (Bl. 205.) (Hofbibliothek in Darmstadt, W 3467.)

Eyn fruchtbar boichel va broder Diderich. Köln, 15. Jahrh.

Dornenkrantz va Coellen. 1490.

Suverlyke crans van dusent rosen. Leyden. Anfang des 16. Jahrh.

Gebetssammlung ohne Titel und Jahr (um 1500), „gedruckt zu Köln auf dem Alten Markt zum Wilden Mann".

B. Nachwirken der altdeutschen Herz-Jesu-Verehrung im 16. und 17. Jahrhundert.

1. Der Kölner Freundeskreis.

Peter Blomevenna, Kartäuserprior. 1466—1536.

Justus Landsberger, Kartäuser (Mittelalterliche Herz-Jesu-Gebete, Druckausgabe des „Gesandten der göttlichen Liebe"). 1490—1539.

Nikolaus van Esch, Weltpriester (Exercitia spiritualia). 1507—1578.

Der junge Canisius (Deutsche Taulerausgabe des „Peter von Nymwegen"). 1543.

Laurentius Surius, Kartäuser (Lateinische Übersetzung von Suso, Tauler, Ruysbroek). 1522—1578.

Gerhard Kalckbrenner, Kartäuserprior, Hortulus devotionis. 1541.

Anton Vollmar, Kartäuser, um 1550.

(Ludwig Blosius, Benediktinerabt. 1506—1566.)

Johannes Rechschenkel, Kartäuserprior, um 1580.

2. Benediktiner.

Johannes Trithemius. 1462—1516.

Wolfgang Seidel in Tegernsee („Der geistliche Mai") 1491—1562.

Benedikt Haeften in Afflighem. 1587—1648.

3. Jesuiten.

Sel. Petrus Canisius. 1521—1597.

Johann David. 1546—1613.

Franz Coster. 1532—1619.

Friedrich von Spee („Trutznachtigall", „Goldenes Tugendbuch"). 1591—1635.

Cornelius a Lapide. 1567—1637.

Jeremias Drexel. 1581—1638.

Johann Rosenthal. 1612—1655.

Eusebius Nieremberg. 1595—1658.

Wilhelm Wael von Bronesteyn. 1583—1659.

(P. Poiters) Het heyligste Herte vereert van alle godvruchtige herten. Antwerpen 1659.

Hadrian van Leyere. 1588—1661.

Wenzeslaus Schwertfer. 1617—1680.

Wilhelm Nakatenus („Himmlisch Palmgärtlein", 1660). 1617—1682.

Georg Hoffmann. 1617—1698.

Philipp Scouville (Sancta Sanctorum, 1669, Katechismus, 1676). 1622—1701.

Ehrw. Philipp Jeningen. 1643—1704.

Wolfgang Zumsteeg. 1652—1714.

3. Verschiedene.

H. Fidelis von Sigmaringen, Kapuziner. 1577—1622.

Paula Merend, Augustinerin in Inzigkofen. 1556 bis 1627.

Merlo Horstius, Pfarrer in Köln. 1597—1644.

Anna Berchmanns, Begine in Diest. 1622—1665.

Angelus Silesius (Johann Scheffler). 1624—1677.

4. Zahlreiche Gebetbücher von unbekannten Verfassern des 16. und 17. Jahrhunderts.

Dat Paradys der lieffhavenden siele. Köln 1532.

Brautschatz aller gottliebenden Jungfrauen. Münster 1627.

Geistlicher Blumenkranz, Münster 1658.

usw.

5. Protestanten.

Abraham von Frankenberg („Lehrsätze"). 1593—1652.
Salomon Neuwer (Gesangbuch). 1566.
Wolfgang Planck (Kirchenlieder), gest. 1572.
Petrus Herbert (Kirchenlieder).
Philipp Dobereiner (Übertragung des Summi regis cor aveto).
Paul Gerhard (Übertragung des Summi regis cor aveto). 1606—1676.
Gottfried Wilhelm von Leibniz. 1646—1716.

C. In außerdeutschen Ländern bis 1500.[1])

Dänemark.

Gebetbuch der Äbtissin von Mariebo. 1497.

England.

Hl. Anselm, gest. 1109.
Gilbert von Hoiland, Zisterzienserabt, gest. 1172.
Richard von St. Viktor, gest. 1173.
Unbekannte Rekluse im 13. Jahrh.
Alexander von Hales, Franziskaner, gest. 1245.
Sel. Juliana von Norwich, gest. 1373.

Frankreich.

Hl. Bernhard, gest. 1153.
Peter von Blois, Archidiakon, gest. 1200.
Adam von Perseigne, Zisterzienserabt, gest. 1203.
Johannes Gerson, Kanzler der Pariser Universität, gest. 1429.

---

[1]) Zusammengestellt nach Bainvel, Francioſi, Nilles, Hattler und Nix. Wie bei den deutschen Herz-Jesu-Zeugen, so blieben auch hier die Texte unberücksichtigt, die bloß von der Seitenwunde des Herrn handeln.

Sel. Guericcus, Zisterzienserabt aus Tournay, gest. 1157.

Wilhelm von St. Thierry, Zisterzienserabt aus Lüttich, gest. nach 1153.

Italien.

(Hl. Franz von Assisi, gest. 1226.)
Hl. Klara von Assisi, gest. 1253.
Hl. Bonaventura, gest. 1274.
Hl. Thomas von Aquin, gest. 1274.
Hl. Margareta von Cortona, gest. 1297.
Ubertinus von Casale, gest. 1305.
Sel. Angela von Foligno, gest. 1309.
Sel. Klara von Rimini, gest. 1346.
Hl. Simon da Cascia, gest. 1348.
Hl. Katharina von Siena, gest. 1380.
Hl. Franziska Romana, gest. 1440.
Hl. Bernhardin von Siena, gest. 1446.
Sel. Veronika von Binasko, gest. 1497.

Schweden.

Hl. Birgitta, gest. 1373.

Portugal.

Hl. Antonius von Padua, gest. 1231.

Spanien.

Hl. Vinzenz Ferrer, gest. 1419.

Verlag der Bonifacius-Druckerei, Paderborn.

Für gebildete Leserkreise empfehlen wir

Katholische Lebenswerte,

Monographien über die Bedeutung des Katholizismus für Welt und Leben.

Bd. I. **Der Sinn des Lebens.** Eine katholische Lebensphilosophie. Von Dr. Franz Sawicki, Professor der Theologie in Pelplin. Vergriffen, die dritte Auflage ist in Vorbereitung.

Wahrheit im Glanze der Schönheit will der Verfasser in diesem Buche darbieten. Er legt die schwerwiegendsten, tiefgreifendsten Probleme vor und geht an ihre Lösung mit dem ganzen wissenschaftlichen Ernst des Wahrheitsuchers . . . .

„Leuchtturm für Studierende."

Bd. II. **Die Kulturkraft des Katholizismus.** Von Dr. oec. publ. Hans Rost in Augsburg. Zweite, verbesserte und vermehrte Auflage. Preis gebd. Mk. 15,—.

Die Abhandlung stellt eine auf unanfechtbarem Zahlenmaterial gegründete Apologie des Katholizismus dar, wie sie ausführlicher und glänzender kaum geschrieben sein dürfte. Mit unwiderleglicher Sicherheit wird bewiesen, daß die katholische Religion ein kulturförderndes Element ersten Ranges ist.

Bd. III. **Die Wissenschaft vom Gesichtspunkte der katholischen Wahrheit.** Von Hofrat Dr. Otto Willmann, k. k. Universitätsprofessor i. R. Vergriffen, die zweite Auflage ist in Vorbereitung.

Wissen und Glauben erhält durch die christliche Weisheit erst die Vollendung und die alle Gegensätze versöhnende Vereinigung. Die katholische Kirche bewahrt diese christliche Weisheit vor aller Zerstörung und Zersetzung. Das sind in kurzen Zügen die Gedanken, die der Verfasser uns bietet. „Deutsche Reichszeitung."

Bd. IV. **Das Seelenleben der Heiligen.** Von Dr. A. Rademacher, Professor der Theologie an der Universität in Bonn. Zweite Auflage. XVI und 272 Seiten 8°. Preis geb. Mk. 6,00.

Eine sorgsame Erforschung und eine gerechte Beurteilung der Psyche der Heiligen. Von der Entwicklungsgeschichte des Begriffes der Heiligkeit ausgehend sehen wir das Werden der Heiligenpersönlichkeit, das innere Wesen der Heiligkeit, die Heiligen und ihr Verhältnis zur Welt in fesselnden Kapiteln abgehandelt.

„Aerztliche Rundschau."

Zu allen Preisen tritt ein Teuerungszuschlag von 10%.

Für gebildete katholische Leserkreise!

Aus unserm Verlage empfehlen wir:

Der Katholik der Tat. Ein Betrachtungsbuch für gebildete Katholiken. Von G. Paláu S. J. Aus dem Spanischen verdeutscht von Professor Dr. Eberhard Vogel. Mit einem Vorwort von Dr. Norbert Peters, Professor der Theologie an der Bischöfl. theolog. Fakultät in Paderborn. 2. Aufl. Preis geb. in Pappband Mk. 3,80, in farb. Kaliko Mk. 4,80, in schwarz Kunstleder mit Goldschnitt Mk. 5,50.

Lebensweisheiten sind es, die in markant gezeichneten Aphorismen und Sentenzen sich uns darbieten, deren Inhalt dem praktischen Leben mit scharfen und verständnisvollen Sinnen abgelauscht ist, und die uns lehren, wie wir das Leben nutzbringend verwerten können und sollen. „Allgemeine Rundschau."

Helden des Christentums. Heiligenbilder, herausgegeben von Konrad Kirch S. J. Vollständig in zwölf Bänden, jeder Band ca. 200 Seiten stark. Das Werk zerfällt in drei Teile zu je vier Bänden. I. Aus dem christl. Altertum. II. Das Mittelalter. III. Die neuere Zeit. Preis des einzelnen Bandes Mk. 3,50.

Erschienen sind: I. Band 1. Die Kirche der Märtyrer. 2. Auflage. I. Band 2. Glaubensstreiter im Osten. 2. Aufl. I. Band 3. Lehrer des Abendlandes. 2. Auflage. II. Band 1. Leuchten in dunkler Zeit. 2. Auflage.

Keine landläufige Legende der Heiligen wird hier dargeboten. Gewissenhaft nach dem Zeugnis der Geschichte werden diese Helden des Christentums gezeichnet. So wie sie wirklich waren, treten sie vor uns hin und reden zu uns mit der ganzen Kraft eines heldenmütigen Beispiels. „Maria Immaculata."

Philosophie und Weltanschauung. Skizzen zur Einführung in das Studium der Philosophie und zur philosophischen Orientierung für weitere gebildete Kreise. Von Dr. Heinrich Funke. 2. Auflage. Preis gebd. Mk. 6,50.

Der Verfasser betont, daß alle modernen Philosophen bei der Antwort auf die tiefen Fragen des Menschenherzens versagen, und daß nur die traditionelle Philosophie der Kirche eine befriedigende Lösung gibt. „Deutsche Reichsztg."

Zu allen Preisen tritt ein Teuerungszuschlag von 10%.

Paderborn. **Bonifacius-Druckerei.**

Dem hochwürdigen Klerus

empfehlen wir aus unserm Verlage nachstehende Neuerscheinungen:

Die Apostolischen Vikariate der Nordens. Ihre Entstehung, ihre Entwicklung und ihre Verwalter. Ein Beitrag zur Geschichte der Nordischen Missionen von Johannes Metzler S. J. Preis geheftet Mk. 12,00, gebunden Mk. 15,00.

Das Werk stellt sich bescheiden vor als ein Beitrag zur Geschichte der Nordischen Missionen, doch muß jede gerechte Beurteilung zugeben, daß mit diesem Buche ein wissenschaftlich wertvolles Geschichtswerk auf den Plan tritt, das die Frucht eingehender und fleißiger Forschungsarbeit ist. Der geschichtlichen Entstehung und Fortentwickelung der Nordischen Missionen war bisher von keiner Seite die verdiente Aufmerksamkeit geschenkt worden, es war darüber nur eine sehr geringe und meist ganz unzulängliche Literatur zu finden. Das vorliegende Buch ist darum von hoher wissenschaftlicher Bedeutung.

Das Licht der Welt. Handreichung für die neutestamentliche Schriftlesung. Von Professor Dr. Leopold Fonck S. J. 2. Aufl. 11.–12. Tausend. Preis steif broschiert Mk. 3,00.

Tief durchdachte, gehaltvolle Abhandlungen führen in den Geist der neutestamentlichen Schriften ein, und der Grundgedanke: Christus ist die alleinige Quelle des wahren Lichtes, tritt überall in den Vordergrund. Die hier dargebotenen Unterweisungen sind mit Sorgfalt und Geschick ausgearbeitet, geschichtliche und geographische Erläuterungen erleichtern das Verständnis. Das Werk leistet dem Priester und Seelsorger für Predigt und Katechese die besten Dienste.

Die Weltanschauung des Katholiken. Für weitere Kreise der Gebildeten älteren und neueren Irrtümern gegenübergestellt von Th. Mönnichs S. J. Vierte, vermehrte Auflage. Preis kartoniert Mk. 3,00, gebunden in Pappband Mk. 3,50.

Ein äußerst lehrreiches Zwiegespräch. Die Unterhaltung bewegt sich in den Bahnen des Ringens nach Klarheit, das Hauptgewicht wird nicht gelegt auf Meinungen oder ungereimte Behauptungen des Gegners, sondern auf eine Darlegung der Ansichten, wie sie dem katholischen Standpunkte entsprechen. Das Buch ist jedem Seelsorger und ganz besonders jedem Präses einer Sodalität zu empfehlen, nicht minder aber auch jedem Katholiken, der sich in seiner religiösen Ueberzeugung befestigen will.

Zu allen Preisen tritt ein Teuerungszuschlag von 10%.

Paderborn. **Bonifacius-Druckerei.**

Kirche und Schule nach kirchlichem Recht. Von B. Rasche, Domkapitular. Preis geheftet Mk. 0,50.

Das Buch ist eigentlich weniger für den Seelsorger geschrieben, denn dieser kennt die alten heiligen Ansprüche der Kirche auf die Schule, er ist der geborene Verfechter und Verteidiger dieser unantastbaren Rechte. Gleichwohl kann er an dem Werkchen nicht gleichgültig vorübergehen in einer Zeit, wo die herrschende Gewalt die Kirche und die Religion rücksichtslos aus der Schule verdrängen will. Da kann gerade der Priester hinweisen auf ein Werk, dessen Belehrungen alle katholischen Volksstände begeistern und wappnen sollen, um festzustehen in dem überaus ernsten Kampfe für das Recht der Kirche und das Heil der uns anvertrauten Kinderseelen.

O salutaris hostia? Die Eucharistie, Ziel und Mittelpunkt der priesterlichen Wirksamkeit. Von Emil Springer S. J., Professor der Theologie. Preis gebunden Mk. 1,40.

Das Büchlein will dem Priester behilflich sein, seinen Beruf klar zu erfassen und dadurch seine Berufsfreude zu erhöhen. Es will ihn anregen, die Eucharistie allzeit als das zu betrachten, was sie ist: Gott auf Erden, die Wirkursache alles übernatürlichen Lebens, die Quelle aller Gnaden, Ausgangspunkt und Ziel einer wahrhaft katholischen Seelsorge.

Die heilige Kommunion, das notwendige Mittel zur Bewahrung der heiligmachenden Gnade. Von Emil Springer S. J., Professor der Theologie. Preis gebunden Mk. 1,10.

Das Buch ist von hohem praktischem Werte für den Priester, der die Frage nach dem Wesen und der Bedeutung der heiligen Kommunion in der Katechese und auf der Kanzel behandeln will, er findet hier reichlichen und ausgezeichneten Stoff.

Die Brotbitte des Vaterunsers. Ein Beitrag zum Verständnis dieses Universalgebetes und einschlägiger patristisch-liturgischer Fragen. Von J. P. Bock S. J., Professor der Theologie. Preis gebunden Mk. 6,60.

Der Verfasser erklärt die Brotbitte im Sinne des Dekretes Pius X. über die tägliche Kommunion. Der Autor will in seinem Werke alle Bedenken wegen des eucharistischen Wortsinns des Vaterunsers zerstreuen. Der Priester findet in dem Buche viel Material für eucharistische Predigten.

Zu allen Preisen tritt ein Teuerungszuschlag von 10%.

Paderborn. **Bonifacius-Druckerei.**

244.53
R417
47814
RICHSTÄTTER, S. J., CARL
AUTHOR
Die Herz-Jesu-Verehrung
TITLE
Des Deutschen Mittelalters.
1. Band.

DATE LOANED	BORROWER'S NAME	DATE RETURNED
	STORAGE - CBPL	

47814